



# МОЯ СУББОТА - ЗОВ ДУШИ МОЕЙ

ПРОЕКТ ДНЕПРОПЕТРОВСКОЙ ЕВРЕЙСКОЙ ОБЩИНЫ



Слово - раввину

## ШАВУОТ

(из бесед Любавичского Ребе)

### ТРЕТИЙ МЕСЯЦ

Дарование Торы произошло в Сиван, третий месяц после Исхода. Без сомнений, это событие было частью Б-жественного замысла, а значит, между замыслом и днем, когда событие произошло, между Торой и третьим месяцем, должна быть особая связь. Вопрос раскрывается в Талмуде, раздел Шаббат, 88а: «Будь благословен Милосерднейший, давший тройную Тору тройному народу через рожденного третьим в третий день третьего месяца». Число три - лейтмотив цитаты.

Тора состоит из трех частей: Пятикнижие, Пророки и Писания. Народ Израиля включает в себя три вида евреев: козны, левиты, истраелиты. Моше был третьим ребенком в семье, после Мирьям и Аарона. Тора была дана в третьем месяце, на третий день отлучения еврейских мужей от своих жен.

Почему фигурирует число три? Разумеется, Тора должна была стать единственной в своем роде и раскрыть единство Всевышнего. Естественней было бы использовать число один.

### ТРИ СТАДИИ

Чувство единства Б-га происходит в своем развитии три стадии, которые соответствуют трем месяцам от Песаха до Шавуота.

Нисан - месяц Исхода из Египта, когда Б-г открылся евреям. Они «бежали» из Египта в прямом и переносном смысле: бежали от знания мира и были наполнены Откровением

Свыше. В том, что отвергали мир, было единство. Б-г был единственным: они не знали ничего другого, потому что мир перестал для них существовать.

Ияр, второй месяц, полностью был занят подсчетом омера и самоподготовкой к предстоящим событиям на Синае. Мы воспринимаем себя и свой мир как что-то отдельное от Б-га, а потому требующее подавления. Б-г и мир, как колесница и наездник, были одной волей, но двумя вещами.

Сиван, третий месяц, - время, когда была дана Тора, когда Б-г и мир стали единым целым. Это мгновение подлинного единения: то, что казалось двумя отдельными вещами, превратилось в нечто третье, включившее в себя обе предыдущие и превзошедшее их.

Потому Тора и была дана в третьем месяце. Ведь отказываясь от своего собственного сущностного бытия, мы еще становимся единым целым с Б-гом. Настоящее единство приходит только посредством Торы, ее изучения, когда человек и воля Б-га сливаются. Два становятся единым целым.

Вот почему Моше получил Тору на Синае. Мудрецы говорят, что Синай был избран, поскольку был самой низкой (то есть самой скромной) из гор. Но если требовалась низменность, почему Тора не была дана на равнине или в долине? Потому что Синай был слиянием двух противоположностей, высокого и низкого уровней, Б-га и человека. И в этом значение Торы.



### ТРИ СОБЫТИЯ

Шавуот посвящен тому, о чем мы говорим в молитвах и во время Кидуша в этот день, - «времени дарования Торы». Это день Откровения на Синае.

Спустя много лет в этот же день произошло еще одно событие, о котором пишет Иерусалимский Талмуд: смерть царя Давида.

В новое время добавилось еще одно: смерть Баал Шем-Това, основателя хасидизма.

То, что эти три события произошли в один день, - не простое совпадение, а

Б-жественное провидение. Это знак того, что они внутренне связаны, а именно: первоначальное раскрытие Б-жественного голоса на Синае повлекло за собой более сильное Откровение, инициированное царем Давидом и впоследствии Баал Шем-Товом.

Это три вершины продолжающегося раскрытия Б-жественного Откровения.

### НИСХОЖДЕНИЕ Б-ГА

На Синае Б-г впервые сошел в низший мир. Да, Он и до этого открывался некоторым людям, особенно праотцам нашим. Но это были чисто духовные события, не затронувшие основу материального мира. А когда «Б-г сошел на гору Синай», эффект ощущался внутри мира. В это мгновение, говорит Мидраш, «ни одна птица не крикнула, ни одна птица не пролетела», и «голос Б-га не отзывался эхом, потому что он впивался каждой клеточкой мира». Тора теперь была не «на небесах». Слово Б-га сошло на землю.

Только после этого могла начаться работа по очищению, освящению и возвышению мира на духовную высоту. Задачей еврейского народа было превратить мир в «суд», внедряющий Б-гу. Возможность этого достижения была создана на Синае, в действительности все стало происходить позднее.

Так же, как спуск Б-га в мир начался с Авраама и мак-

симально был осуществлен при Моше, так и восхождения мира к Б-гу началось после дарования Торы и достигло своей кульминации при Давиде и Шломо, его сыне, который, построив Храм, поднял еврейский народ на новую вершину на его пути к Всевышнему.

### ВОСХОЖДЕНИЕ ЧЕЛОВЕКА

С Давидом связаны два нововведения: он стал первым царем, правившим всем народом Израиля (в отличие от Шауля, власти которого не подчинялось колено Иегуды); и его, Давида, династия будет царствовать вечно, как сказано у Рамбама: «никакой царский сан не будет отобран у потомства Давида».

Во-вторых, несмотря на то, что Храм был построен царем Шломо, он был спроектирован и подготовлен Давидом и даже назван в его честь.

И царский сан, и Храм - признаки истинной природы достижений Давида: возвышение мира и восхождение человека...

### ЦАРСТВОВАНИЕ И ХРАМ

Теперь нам должна стать понятной разница между принятием Торы на Синае и послушанием Б-гу через идею монархической формы правления, введенной Давидом. Откровение на Синае совершил Б-г: «Я возьму на Себя инициативу». Оно не исходило от людских сердец. И поэтому не полностью повлияло на их существование. А идея введения монархии исходит от людей: их подчинение - источник власти царя. Царская власть Давида свидетельствует о новом

явлении: добровольном, внутреннем согласии народа полностью подчиниться высшей власти.

Та же идея возвышения человека и мира заложена в Храме - еще одном памятнике Давида. Существовала разница между Храмом и Мишканом, который евреи носили с собой по пустыне. Места, на которых устанавливался Мишкан, не становились сами собой навечно святыми. Переносили Мишкан - с ним уходила и святость. Но место, где стоял Храм, остается священным даже после разрушения двух Храмов. (И наше поколение - тому свидетели!). И в Мишкане, и в Храме постоянно присутствовал Всевышний, однако только Его присутствие в Храме постоянно освящало и возвышало землю, на которой стоял Храм.

Эти два действия: Б-г, протягивающий «руку» человеку, и человек, стремящийся подняться к Всевышнему, станут одним, когда сбудется извечная мечта еврейского народа, - придет Машиах, и единство восторжествует.

Большим стимулом осуществить это единение стало учение Баал Шем-Това. Он и хасидизм, созданный им, помогает нам увидеть, что мир наполнен Б-жественным светом, и осознать, что он существует благодаря живущему слову Б-га...

И эра Машиаха наступит, когда распространится учение Баал Шем-Това. И сам Машиах посвятит себя постижению Торы и исполнению ее законов, подобно его предку - Давиду.

Подготовил В. Баткин, Иерусалим  
<http://www.newswe.com>

Суббота (שַׁבָּת, шабат, свя- зано с корнем «швт» - «по- коиться», «прекратиться», «воздерживаться») - седьмой день недели, в который Библия предписывает воздерживаться от работы.

Объяснение этому пред- писанию содержится в Быт. 1:1-2:3 (хотя здесь название шабат не фигурирует): Б-г сотворил мир в шесть дней, а на седьмой покоился (шават ми-кол мелахто), благословив и освятив его (Быт. 2:1-3). Святость седьмого дня была открыта Израилю во время скитаний по пустыне после исхода из Египта. Согласно Библии, в ответ на ропот голодных израильтян Б-г дал им

манну; при этом Он повелел, чтобы каждый день израиль- тьяне заготавливали дневную порцию, а в шестой день - двойную, чтобы хватило и на седьмой день, в который манна не будет ниспослана; и Моисей возвестил народу, что седьмой день - «святая суббота Г-сподня» (Исх. 16:4-30). Четвертая заповедь Дека- лог (см. Десять заповедей) обобщает урок, преподанный израильтянам в пустыне: всякая работа (мелаха) вос- прещена в субботу, причем здесь дается и обоснование этого запрета: «Ибо в шесть дней создал Г-сподь небо и землю, моря и все, что в них, а в день седьмой покоился.

## Суббота

Посему благословил Г-сподь день субботний и освятил его» (Исх. 20:9-11). Здесь суббота непосредственно ото- ждествляется с седьмым днем Творения. Наряду с этим, ритуальным в своей сущности, обоснованием воздержания от работы в субботу Библия содержит еще одно, обще- ственно-гуманистическое обоснование: «Шесть дней делай дела твои, а в седьмой день покойся, чтобы отдох- нул вол твой и осел твой, и покоился сын рабы твоей и пришелец» (Исх. 23:12; ср. 34:21). В девтеронимической

версии Десяти заповедей (см. Второзаконие) запрет работы в субботу обоснован именно так: «А день седьмой - Суб- бота Г-споду, Б-гу твоему. Не делай в оный никакого дела, ни ты, ни сын твой, ни дочь твоя, ни раб твой, ни раба твоя, ни вол твой, ни осел твой, ни всякий скот твой, ни пришелец твой, который у тебя, чтобы отдохнул раб твой и раба твоя, как и ты» (Втор. 5:14). Наставления Б-га о соору- жении скинии завершаются увещанием соблюдать суб- боту, а Моисей начинает свое сообщение народу о Божьих наставлениях относительно скинии с аналогичных увеще- ваний; это указывает, что со-



## Еврейская суббота

блюдение субботы важнее, чем обязанность строительства святилища. Суббота называ- ется знаком как Б-жественного освящения Израиля, так и шестидневного творения. Кроме обычных ежедневных жертвоприношений в субботу предписывалось дополни- тельное жертвоприношение, равное обычному ежедневно- му (Числ. 28:3-10). Согласно Б-жьему предписанию, на- рушение субботы должно кар- ататься смертью (Числ. 15:32-36).

Из скудных сведений от- носительно празднования

субботы в эпоху царств сле- дует, что в IX-VIII вв. до н. э. в Северном царстве суббота и новолуние были днями, когда прекращали всякую работу (Амос 8:5) и посещали «лю- дей Б-жьих» (II Ц. 4:23). Из Хош. 2:13 (в русской традиции 2:11) видно, что суббота и новолуние носили характер праздничного веселья. В Иу- дейском царстве в VIII в. до н. э. суббота и новолуние отмеча- лись священными собраниями в Иерусалимском храме (Ис. 1:13).

<https://eleven.co.il>  
(Продолжение следует)

## Литературный досуг

«Моя Тора - мой свет»  
«Тора - наша жизнь»

Перед каждым из учеников лежала новенькая книга «Берешит». На отдельном столике было угощение: пироженные, фрукты, конфеты. Между тарелками стояли вазочки с цветами.

Встал Ури, держа книгу в руках. Но вместо того, чтобы читать, он вдруг подошел к столу с угощением и уставился на него... Целую минуту простоял он, глядя на сладости.

- Что это с ним? - перешептывались ребята. Тут Ури протянул руку к тарелке с конфетами.

- Смотри, он берет конфету, обжора эдакий, - прошептал Дан Ицхаку на ухо, - не может еще чуть-чуть потерпеть!..

Учитель тоже смотрел на Ури с удивлением.

А Ури ни на кого не обращал внимания. Снял фантик с конфеты, поднял ее, посмотрел... высунул язык и стал ее лизать.

- Что он делает? Что вытворяет? - зашумели ученики.

- Что с ним случилось?

- Какая сладкая конфета! - сказал Ури. - Так же, как сладка и вкусна она, пусть всегда будут сладки и приятны нам слова Торы!

- Амен! - ответил учитель. - Пусть будет на то воля

Всевышнего! И все тогда зашумели и закричали:

- Амен! Амен!

Раскрыл тут Ури книгу «Берешит» и стал громко читать.

Все в классе потом говорили:

- Вот это начало! Молодец Ури! А тот отвечал:

- Я тут ни при чем. Еще моего дедушку так учили в хедере.

<http://jecu.org.ua>

## На кухне у бабушки

## Творожный торт

(не требующий выпечки)

## ИНГРЕДИЕНТЫ

200 г сметаны; 500 г полужидкой творожной массы; 2 пакетика ванильного пудинга; 150 г бисквитного печенье; 800 г лесных ягод (можно мороженых); 1 стакан молока; 4 ст. ложки сахара; 200 г сливок; 20-25 ягод клубники (для украшения)

## СПОСОБ ПРИГОТОВЛЕНИЯ:

Сметану, молоко, творог вместе взбиваем в миксере в течение 2-х минут, добавляем пудинг и еще раз взбиваем (3 минуты).

Отдельно взбиваем сливки с сахаром и постепенно добавляем их в полученную творожную массу.

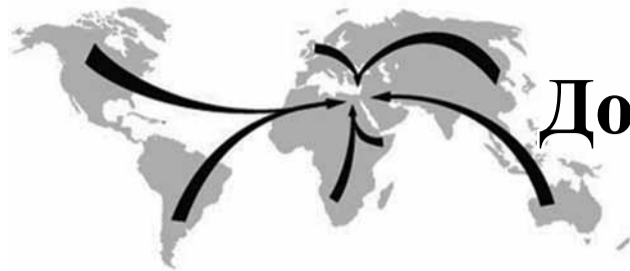
На круглый поднос (или какую-либо другую плоскую посуду, диаметром 26 см) выкладываем бисквитное печенье, на печенье кладем лесные ягоды, затем - высоким слоем творожную смесь. Сверху украшаем клубникой.

<http://www.evrey.com>

## Мы пишем



Йосеф ЖУКОВ. «Олеги»



## Долгая дорога домой

общины, которая долгие годы жила в полной изоляции.

## РЕЛИГИОЗНОЕ РАЗНООБРАЗИЕ

Евреи верили в единого Б-га еще с библейских времен. Иудаизм воплощает в себе и религиозный, и национальный компонент. К 18-му столетию большинство евреев мира обосновалось в восточной Европе, где они были загнаны в гетто и практически не взаимодействовали с внешним миром. Они управляли внутренними делами своих общин и придерживались еврейских законов (Галахи), которые составлялись и записывались еврейскими мудрецами на протяжении веков.

В XIX веке Европу охватил дух национализма и раскрепощения, заставивший ее смягчить свои взгляды на просвещение, культуру, философию и теологию. В этот период зародились и еврейские движения - если одни из них придерживались либеральных взглядов на религию, то другие проповедовали жесткую национальную и политическую идеологию. В результате большинство евреев отказались от ортодоксального иудаизма и свойственного ему жизненного уклада, а некоторые даже стремились полностью интегрироваться в местное общество.

Еврейское общество в современном Израиле состоит из религиозного и нерелигиозного населения - от ультраортодоксов до граждан, ведущих полностью светский образ жизни. Тем не менее, между ними нет четкой разницы. Если ортодоксальность означает степень соблюдения еврейских религиозных законов, то 20 процентов израильского населения стараются выполнять все религиозные предписания, 60 процентов соблюдают те законы, которые диктуют им личные предпочтения и этнические традиции, а оставшиеся 20 процентов ведут в основном светский образ жизни.

Однако Израиль был задуман как еврейское государство, и поэтому Шабат (суббота) и все еврейские праздники и святые дни считаются национальными праздниками и в той или иной степени отмечаются всем еврейским населением страны. К другим показателям религиозности можно отнести процент родителей, желающих отдать своих детей в религиозные школы, или процент населения, которое отдает свой голос на выборах за религиозные партии. Вместе с тем, подобная статистика не всегда отражает истинную ситуацию, поскольку светские родители могут отправить своих детей в религиозные школы, а многие ортодоксальные евреи голосуют за нерелигиозные партии.

В общем, большинство израильтян ведут современный светский образ жизни и в разной степени уважают и соблюдают религиозные предписания. Многие из них придерживаются традиционного уклада жизни, который, однако, отвечает требованиям времени, а некоторые предпочитают либеральные течения в иудаизме. Многие представители религиозного меньшинства - как сефарды, так и ашкеназы - ведут религиозный образ жизни и соблюдают законы иудаизма, принимая участие в жизни страны. Они считают современное еврейское государство первым шагом к приходу Мессии и искуплению еврейского народа на Земле Израила.

Вместе с тем, некоторые ультраортодоксальные евреи полагают, что еврейское государство в Эрец Исраэль может быть создано только после прихода Мессии. Они строго соблюдают законы иудаизма, живут в обособленных районах, имеют свои собственные школы, носят традиционную одежду, четко разделяют роли мужчины и женщины и ведут очень замкнутый образ жизни.

## ДИНАМИКА РАЗНОГЛАСИЙ

Поскольку религия в Израиле не отделена от государства, разные общины разделены между собой взглядами на то, каким образом в стране должна проявляться ее еврейская религиозная сущность.

Если ортодоксальные слои населения стремятся расширить действие религиозных законов за пределы личного статуса, где они обладают исключительной юрисдикцией, то светские жители считают это религиозным диктатом и нарушением демократического характера государства. В частности, горячие споры вызывает вопрос установления еврейства. Представители ортодоксального сектора полагают, что еврей - это человек, который был рожден от еврейки или принял иудаизм в строгом соответствии с еврейскими законами. С другой стороны, светские евреи поддерживают гражданский критерий, который требует, чтобы человек сам идентифицировал себя с еврейством.

Это столкновение интересов заставило искать юридические средства установления границы между религией и государством. Пока не найдено решения, которое устроило бы всех, в стране действует негласная договоренность. Она была достигнута накануне провозглашения независимости, известна под названием «статус кво» и запрещает внесение любых фундаментальных изменений в статус религии в стране.

[mfa.gov.il](http://mfa.gov.il)  
(Продолжение следует)

Около двух тысяч лет назад, когда почти все евреи были изгнаны с Земли Израила, они рассеялись по миру. Большинство осело в Европе, Северной Африке и на Ближнем Востоке. Долгие века они создавали большие еврейские общины на чужой земле и пережили периоды расцвета и процветания, которые сменялись жестокими преследованиями, погромами и полным или частичным изгнанием в дальние края.

С каждой волной преследований и насилия укреплялась вера еврейского народа в идею «сбора изгнанников под одной крышей», заставляя его возвращаться на родину предков - в одиночку или небольшими группами. Сионистское движение, основанное в конце 19-го столетия, превратило эту идею в образ жизни, а с созданием Государства Израиль она обрела силу закона - каждый еврей, желающий поселиться в стране, сразу же получал гражданство.

## СОЗДАНИЕ НОВОГО ОБЩЕСТВА

Политические, экономические и культурные основы еврейской жизни в современном Израиле в большой степени формировались во времена британского мандата (1917-48). Еврейская община в Эрец Исраэль, вдохновленная идеалами сионизма, создала общественные и политические институты, которые обладали властью при отсутствии суверенитета. Все эти структуры объединяла общая цель - рост и развитие ишува на пути к независимости. Политической основой жизни была добровольческая деятельность, скрепленная идеей всеобщего равенства и братства.

После обретения политической независимости в Израиле хлынула волна репатриации, и за первые четыре года существования государства его население удвоилось, достигнув 1,3 миллиона по сравнению с 650 тысячами (1948-52). Все это изменило структуру и характер израильского общества. Отныне оно состояло из двух основных компонентов: большинство, образованное сефардской общиной, ветеранами-поселенцами из европейских стран и евреями, спасшимися в Катастрофе; и меньшинство, в которое входили новые репатрианты из исламских стран Северной Африки и Ближнего Востока.

Если большинство населения Эрец Исраэль до создания государства было движимо четкими идеологическими устремлениями и духом первопроходцев, исповедуя демо-

кратический образ жизни, то многие евреи, приехавшие из арабских стран, привыкли к патриархальному укладу, и им было трудно интегрироваться в израильское общество и его бурно растущую экономику. В конце 1950-х годов две эти группы существовали отдельно друг от друга, никак не пересекаясь.

Евреи из стран Северной Африки и Ближнего Востока выражали свое разочарование и свою отчужденность, протестуя против правительства. В 1960-х и 1970-х годах эти протесты вылились в требования более активного участия в политической жизни страны, справедливого распределения ресурсов и корректирующей дискриминации, призванной преодолеть пропасть между ними и старожилыми Эрец Исраэль. Кроме подобных конфликтов, связанных с разнородностью населения, израильское общество вынуждено было сражаться за свою экономическую независимость и защищать себя от вражеских действий арабов, то и дело проникавших через границу.

Тем не менее, еврейское общество объединяли религия, историческая память и национальная сплоченность, которые и помогли ему преодолеть все проблемы и сложности.

## СБОР ИЗГНАННИКОВ

Все годы своего существования Израиль принимал новых репатриантов как из свободных стран западного мира, так и из неблагоприятных районов.

Последняя волна массовой репатриации состояла из евреев, прибывших из стран бывшего СССР, которые долгие годы боролись за свое право эмигрировать в Израиль. Если в 1970-х годах это удалось примерно ста тысячам, то с 1989 года в стране обосновалось более миллиона новых граждан. Эта волна подарила Израилу множество специалистов высокого класса, известных ученых, художников и музыкантов, опыт и талант которых в незначительной степени способствовал развитию экономики и науки, академической и культурной жизни в стране.

В 1980-х и 1990-х годах было организовано два воздушных моста для евреев из древней эфиопской общины - считалось, что эта община существовала с времен царя Соломона. Хотя для обустройства 50 тысяч иммигрантов из аграрной африканской страны в индустриальном Израиле нужно время, желание молодежи скорее влиться в жизнь своей новой страны ускорит абсорбцию этой еврейской