



Изучающие Тору укрепляют мир на земле, ибо сказано: «И Все сыновья твои – ученики Господа, мир прочный у сынов твоих». Прочный мир дарован возлюбившим Тору Твою, не встретят они препятствий на своём пути. Да будет мир в стенах твоих и покой во дворцах твоих.

В этом издании приведены слова Торы.  
Просьба обращаться с ним бережно.

**Редакция еженедельника УРОКИ ЖИЗНИ сердечно благодарит за понимание, поддержку и помощь в подборе материалов авторов и издателей следующих книг:**

© «Пятикнижие и Ѓафтарот». Текст Торы с русским переводом и классическим комментарием «Сончино» (издательство ШАМИР и ГЕШАРИМ).

© «Евреи среди других религий. Современная полемика». Перевел на русский язык и составил Г. Спинадель.

© «Мудрость на каждый день» (издательство КеГос)

© «Еврейские ценности. Морально-этические заповеди на каждый день» Телушкин Й. (издательство ФЕНИКС)

## ТОРА ДЛЯ НАРОДОВ МИРА

*«Б-г сотворил человека праведным» /Когелет 7:29/.*

На протяжении всей истории существования цивилизации все люди в той или иной степени заняты поисками смысла жизни. Что такое человек? Для чего он появился на свет? Мы пытливо пытаемся осознать, что же на самом деле делает нас людьми, а не одним из видов животных на зеленой планете Земля.

Египтяне строили пирамиды, возвеличивая себя и своих божественных повелителей. Китайцы следовали пути Дао или Конфуция, ища смысл жизни в служении отцу или императору. Прошли века. Люди стали использовать порох и электричество. Появилось и эволюционировало понятие «культура». Теперь венцом человеческой деятельности считают достижения науки и техники. Кто-то проповедует культ тела. Однако в результате появляется лишь обычное животное, ориентированное на удовлетворение своих всевозрастающих потребностей, правда, теперь эти потребности всё более изощрены.

Ответ известен: после Потопа, который омыл и очистил весь земной шар, Б-г заповедал Ноаху (Ною) и его потомкам 7 заповедей, следуя, которым человечество выполняет миссию, возложенную на него Творцом.

Рационально обоснованные и исторически подтверждённые моральные наставления должны восприниматься нами, как

Б-жественный Закон. Поэтому они повторно были даны Моисею на горе Синай, когда Б-г раскрылся перед Своим народом Израиля с намерением дать наставление всему человечеству.

Изучая Тору - Книгу книг - дарованную Израиллю, но адресованную всем народам мира, мы изменяем жизнь к лучшему.

Сделайте первый шаг навстречу Творцу – и Всевышний не замедлит с наградой!

***«Из Сиона выйдет Тора, из Ерушалаима – слово Б-га. И рассудит Он народы, и даст поучение многим народам; и перекуют они мечи свои на орала, и копыя свои – на садовые ножницы; не поднимет народ на народ меча, и не будут более учиться воевать» /Йешаягу 2:3,4/.***

## Содержание

### Воскресенье

Недельный раздел Торы .....	8
Мудрость на каждый день .....	16
Евреи среди других религий .....	18
Человек и Закон .....	22
Вечные ценности .....	24
Майсы .....	26

### Понедельник

Недельный раздел Торы .....	28
Мудрость на каждый день .....	33
Евреи среди других религий .....	34
Человек и Закон .....	36
Вечные ценности .....	37
Майсы .....	38

### Вторник

Недельный раздел Торы .....	39
Мудрость на каждый день .....	51
Евреи среди других религий .....	52
Человек и Закон .....	54
Вечные ценности .....	55
Майсы .....	57

### Среда

Недельный раздел Торы .....	58
Мудрость на каждый день .....	64
Евреи среди других религий .....	65
Человек и Закон .....	67
Вечные ценности .....	68
Майсы .....	69

## **Четверг**

Недельный раздел Торы .....	70
Мудрость на каждый день .....	73
Евреи среди других религий .....	74
Человек и Закон .....	77
Вечные ценности .....	78
Майсы .....	79

## **Пятница**

Недельный раздел Торы .....	80
Мудрость на каждый день .....	86
Евреи среди других религий .....	87
Человек и Закон .....	90
Вечные ценности .....	91
Майсы .....	92

## **Суббота**

Недельный раздел Торы .....	93
Мудрость на каждый день .....	102
Евреи среди других религий .....	103
Человек и Закон .....	105
Вечные ценности .....	106
Майсы .....	107

## ЕЖЕДНЕВНОЕ ИЗУЧЕНИЕ НЕДЕЛЬНОЙ ГЛАВЫ ТОРЫ

Согласно еврейской традиции, насчитывающей более 3000 лет, Б-г не только сотворил мир, но и научил свои создания тому, как следует жить в этом мире.

Это Б-жественное учение - Тора.

Еврейское слово *Тора* означает «учение». В широком смысле оно относится как ко всей совокупности классических текстов, так и к отдельным элементам Б-жественного учения, которое Б-г передал через Моше. Оно состоит из письменного документа, который называется Пятикнижием, или Письменной Торой (библейские книги *Берешит, Шмот, Ваикра, Бемидбар и Дварим*), и устного комментария (Устной Торы).

Поскольку Тора учит нас тому, как следует жить, каждому человеку нужно хорошо знать текст и учение Торы. Поэтому Моше ввел практику читать из свитка Торы по субботам и праздникам, а также по понедельникам и четвергам.

Чтобы можно было прочесть все Пятикнижие за год, его текст был разделен на 54 главы. Моше также установил, что раздел, который читают в субботу, следует прочесть семерым людям. Поэтому каждая из 54 недельных глав делится на семь частей.

Основоположник движения Хабад рабби Шнеур-Залман из Ляд (1745-1812) как-то сказал своим последователям: «Нужно жить в ногу со временем», что означает жить согласно недельной главе, которую читают в это время. Иными словами, законы и повествовательные отрывки Торы не следует рассматривать лишь как свод правил и источник исторических сведений. Подходить к ней нужно глубоко лично, как если бы, изучая эти отрывки, мы совершали своего рода духовное восхождение. В этом случае Тора становится нашей личной историей, летописью развития наших отношений со Всевышним.

Книга Дварим  
Недельный раздел Рээ

**ВОСКРЕСЕНЬЕ**

Глава 11

**26. Смотри, я полагаю пред вами сегодня благословение и проклятие.**

**я предлагаю вам** В этих словах слышится обращение как к отдельным людям, так и ко всему народу в целом. Всевышний через Своего пророка разъясняет людям, что у них всегда есть свобода выбора. Но в то же время Творец, желая только добра, указывает единственно правильный (из двух возможных) путь (ср. Дварим, 30:15).

**27. Благословение, чтобы внимали вы заповедям Господа, Б-га вашего, какие я заповедую вам сегодня;**

**28. И проклятие, если внимать не будете заповедям Господа, Б-га вашего, и уклонитесь от пути, который я заповедую вам сегодня, чтобы ходить за божествами чужими, каких вы не знали.**

**которых вы не знали** Ср. Дварим, 32:17: «... богам, которых не знали они, новым, недавно явившимся, не страшились их отцы ваши». Божества, которые никогда не проявили себя как сверхъестественные силы, или те их них, в которых люди перестали уже верить, никогда никого не спасали. Их сила даже приблизительно не может сравниться с могуществом Всевышнего, всегда помогавшего Своему народу и спасавшего сынов Израиля ото всех бед.

**29. И будет: когда приведет тебя Господь, Б-г твой, на землю, на которую ты вступаешь для овладения ею, то дай благословение к горе Геризим, а проклятие к горе Эвал.**

**то дашь благословение** Для того, чтобы народ четко осознал, что несмотря на предоставленную им возможность выбора, существует лишь один путь, который приведет к успеху, благополучию и нравст-



венному совершенствованию. Моше называет эти два направления «благословением» и «проклятием» (см. Дварим, гл. 27).

**на горе Грзим... на горе Эйваль** Две горы, расположенные почти точно в центре Страны Израиля.

### **30. Вот они за Йарденом, в отдалении, к заходу солнца, на земле кнаани, обитающего в степи, против Гилгала, у дубрав Морэ.**

**по дороге к заходу солнца** В этом стихе Торы приводится описание основной «царской дороги», с древних времен пересекающей страну с севера на юг и проходящей по горному плато Заиорданья, к востоку от города Шхем.

**живущих в степи** Иврит: *арава*. См. комм. к Дварим, 1:1.

**напротив Гильгала** Речь идет не о том месте, которое упомянуто в книге Йеѓошуа, 4:19. Гильгаль, описанный там, находится в Иорданской долине, недалеко от Иерихона. Само слово можно перевести как «круг, выложенный из камней». По всей видимости, это слово является не только названием конкретного места, но и термином, обозначающим стоянку, огороженную камнями, которая служит защитой от неожиданного нападения врагов. Этим объясняется тот факт, что название Гильгаль относится к нескольким разным местам. Одно из таких мест было обнаружено при раскопках недалеко от Шхема.

**возле Элоней-Морэ** См. Берейшит, 12:6. Сынам Израиля нужно было дать определенный ориентир, который поможет им найти указанное место. Все, что связано с праотцами и местами их проживания, свято хранилось в народе и передавалось по традиции.

### **31. Как переходите вы Йарден, чтобы прийти, овладеть землей, которую Господь, Б-г ваш, дает вам, так овладеете вы ею и будете жить на ней.**

### **32. И соблюдайте исполнить все законы и все правопорядки, которые я полагаю пред вами сегодня.**

## Глава 12

**1. Вот законы и порядки, которые вы соблюдайте исполнить на земле, которую дал Господь, Б-г твоих отцов, тебе для овладения ею, во все дни, сколько живете вы на земле:**

в стране «Законы, определяющие правила земледелия, должны исполняться только в Стране Израиля. Исполнение всех остальных законов обязательно и для тех, кто находится на Святой земле, и для тех, кто находится за ее пределами» (Сифри).

**2. Уничтожьте совсем со всех мест, где служили племена, которых вы изгоняете, их божества на высоких горах и на холмах, и под всяким деревом зеленеющим.**

уничтожьте все места Иврит: *абед теабдун*. Двойной глагол, использованный в этом стихе, указывает на необходимость исполнять данное повеление постоянно. Т. е. если в момент завоевания Страны Израиля будут уничтожены все места поклонения идолам, а впоследствии кто-либо из язычников восстановит алтари, капища или символы божеств, все это должно быть разрушено вновь.

**на холмах, и под каждым... деревом** Поклонение идолам было настолько распространено, что в любом лесном массиве и на любом холме можно было встретить либо действующие капища, либо свидетельства недавнего поклонения идолам, сопровождавшегося отвратительными оргиями или принесением человеческих жертв (см. стих Дварим, 12:31 и Гошеа, 4:13).

**3. И разрушите их жертвенники, и разбейте их камни памятные, а их деревья кумирные сожгите огнем, и изваяния их божеств изрубите, и истребите их имя с того места.**

**и разбейте жертвенники их, и сокрушите столбы их** См. комм. к Дварим, 7:5.

**и уничтожьте имя их** Запрещено само упоминание имен божеств. с места этого «Повеление разрушить изображения божеств распро-

страняется только на территорию Святой земли, но не на те места, где евреи находятся в изгнании» (Сифри).

#### **4. Не делайте такого Господу, Б-гу вашему;**

**не делайте подобного** Поступки сынов Израиля не должны напоминать поступки окружающих народов. В данном случае речь идет не о запрете идолопоклонства, а о запрете служения Всевышнему в тех местах, которые не были указаны Им. Если бы не этот запрет, можно было бы ожидать, что жертвенники для принесения жертв Всевышнему возводились бы «на любой возвышенности и под любым зеленым деревом». Всевышний избрал одно определенное место для поклонения Ему и принесения жертв, и после завоевания Страны Израиля и объединения колен в одно централизованное государство был воздвигнут Храм, и запрет принесения жертв в любом другом месте стал абсолютным и вечным.

Мудрецы Талмуда предлагают другое прочтение этого стиха. Они связывают запрет совершать поступки, напоминающие поведение идолопоклонников, с предыдущим предложением, в котором говорится об обязанности уничтожить сами имена языческих божеств. Таким образом, повеление «не делайте подобного для Б-га» следует понимать, как запрет уничтожать имя Всевышнего. Отсюда вытекает запрет сжигать, рвать или портить любую книгу или свиток, в которых встречается имя Всевышнего. В более позднее время распространился обычай хоронить испорченные (которыми уже нельзя пользоваться) книги, чтобы избежать уничтожения имени Всевышнего. Был установлен определенный порядок сбора книг и свитков, отслуживших свой срок. Их хранили в особых помещениях («гниза») или хоронили.

#### **5. Но только к месту, которое изберет Господь, Б-г ваш, из всех колен ваших, чтобы утвердить там Имя Свое, к Его обиталищу устремляйтесь, и приходи туда;**

**но только к месту** Одна из основных целей установления единого для всех центра религиозной жизни - укрепление национальной целостности. Тора многократно возвращается к повелению выде-

лить лишь одно место, где будут приноситься жертвы Всевышнему, т. к. возведение нескольких жертвенников или храмов неизбежно стало бы причиной подрыва единства нации, в результате чего возникла бы опасность утраты не только единства народа, но и самого учения Торы, носителями и распространителями которого были в основном кофены и левиты. Повеление приносить жертвы только в одном-единственном на всей земле месте стало серьезным фактором в процессе сплочения народа, состоявшего из отдельных колен, каждое из которых поселилось на своей территории. Впоследствии, когда после первого изгнания возникла многочисленная диаспора во многих отдаленных странах, существование единого для всех Храма не дало еврейскому народу распастись на отдельные этнические группы, мало связанные друг с другом. Первым политическим действием Йоровама, сына Невата, оторвавшего десять колен от Йефуды и Биньямина и создавшего северное Израильское царство, было установление двух новых центров служения Всевышнему и введение запрета посещать Иерусалимский Храм, запрета, который распространялся на всех его подданных и которого нарушение каралось смертной казнью.

**которое изберет** Всевышний Сам изберет то место, которое должно стать местом принесения жертв. Ни отдельному человеку, ни всему народу не было дано выбирать такое место по своему усмотрению. Стих книги Шмот (20:21) фактически является заповедью приходить на место, указанное Всевышним, приносить там жертвы и служить Ему: «... во всяком месте, где Я разрешу упоминать имя Мое, Я приду к тебе и благословлю тебя».

**Б-г, Всесильный ваш** Несмотря на то, что Иерусалим с самых древних времен считался местом особой святости, Тора не называет его в качестве места, где должен быть воздвигнут Храм. Это объясняется двумя причинами. Во-первых, Всевышний не хотел, чтобы до того момента, пока проживание в Стране Израиля превратит колена в единый народ, было известно, на территории какого колена должен быть воздвигнут Храм. Во-вторых, запрет принесения жертв в любом месте, кроме жертвенника Иерусалимского Храма, вступил в действие не сразу. Многие годы после прихода на Святую землю продолжал

действовать тот переносной Храм, который сыны Израиля соорудили еще в пустыне. В отдельные периоды Мишкан находился в разобранном состоянии, и тогда разрешались общественные жертвоприношения в любом месте, которое будет выбрано всем народом или главами колен. Однако даже в эти периоды запрещалось сооружение жертвенника для постоянного принесения жертв на том или ином месте. Еще до того, как сыны Израиля пересекли Иордан, им было велено построить жертвенник на горе Эйваль и принести там жертвы всежожения (см. Дварим, 37:5). На протяжении нескольких столетий Шило оставалось местом, избранным для проявления Б-жественного Присутствия в переносном Храме, стены которого были сложены из камней (см. Ирмеягу, 7:12). В некоторых случаях жертвенники воздвигались в определенном месте по указанию пророков. Так, например, пророк Гад повелел Давиду возвести жертвенник на поле, приобретенном у Аравны (см. Шмуэль II, 24:18). Другие случаи сооружения жертвенников по указанию пророка упоминаются в Шофтим, 6:26 и 13:16-20; в Мелахим I, 18:32. Указания Всевышнего, приведенные в книге Шмот (20:21), не противоречат основной идее Торы о возведении одного центрального Храма на строго определенном месте.

**к этому обиталищу Его обращайтесь** Иврит: *лешихно*. Бука. «к месту Его пребывания». Выражает ту же идею, что и термин *Шехина* (Хофман).

**6. И приносите туда ваши всежожения и ваши жертвы, и ваши десятины, и возношение вашей руки, и обетованное вами, и доброхотные ваши дары, и первородных вашего скота крупного и мелкого;**

**и десятины ваши** Законы отделения десятых частей от урожая изложены в Дварим, 14:22-29.

**и приношение рук ваших** Иврит: *трумат йедхем*. Ср. Бемидбар, 15:18. Имеется в виду принесение в Храм первых плодов урожая. Этот закон описывается также в 26-й главе книги Дварим.

**и обеты ваши, и добровольные дары ваши** Жертвы, приносимые во исполнение обещания, данного пред лицом Всевышнего, и жертвы, приносимые в связи с семейными торжествами или в дни, отме-

ченные особыми событиями в жизни человека (ср. Ваикра, 22:18).  
**и первенцев... скота вашего** Этот закон приведен в Дварим, 15:19-23.

**7. И ешьте там пред Господом, Б-гом вашим, и радуйтесь всему, к чему приложена ваша рука, вы и семейства ваши, чем благословил тебя Господь, Б-г твой.**

**и ешьте там** Имеются в виду кофены и левиты, несущие службу в Храме, а также тот человек, от имени которого была принесена жертва, и его домашние.

**пред Б-гом** В данном случае имеется в виду обязанность есть мясо жертв в пределах стен Иерусалима.

**всякому произведению рук ваших** Таким образом, праздник приобретает характер благодарности за успех, сопутствовавший человеку в дни этого года.

**и семейства ваши** «Твоя жена» (Сифри). В 12-м и 18-м стихах приводится дополнительный перечень тех, кто может есть мясо животных, принесенных в жертву.

**8. Не делайте всего, что мы делаем здесь сегодня, - каждый, что прямо в его глазах;**

**что мы делаем здесь сегодня** До возведения Храма в Иерусалиме каждому из колен разрешалось приносить общественные жертвы в том месте, которое оно изберет. Ни в коем случае не могло быть объявлено, что данное место предназначено для постоянного служения Всевышнему. На протяжении всей эпохи судей в те периоды, когда переносной Храм был разобран, каждому колену разрешалось приносить жертвы самостоятельно в избранном им месте.

Уникальным явлением еврейской истории является храм, сооруженный священником Хоно в Египте в середине II в. до н. э.

**9. Ибо вы не пришли еще на место покоя и к уделу у, который Господь, Б-г твой, дает тебе.**

**к месту покоя и в удел, который Б-г, Всесильный твой, дает тебе** Выражение «место покоя» указывает на Шило, где переносной Храм начал приобретать черты постоянного строения, а именно: были возведены каменные стены, заменившие стены из деревянных балок. Через каменные стены перекинули пологи шатра, использовавшие-

ся в пустыне. Слово «удел» указывает на Иерусалим, который был определен как место постоянного пребывания Святыни (Сифри).

**10. И вы перейдете Йарден и поселитесь на земле, которую Господь, Б-г ваш, дает вам в удел, и Он даст вам покой от всех ваших врагов вокруг, и вы будете жить безопасно;**

**и будете жить в безопасности** Сыны Израиля не чувствовали себя в безопасности до начала правления царя Давида. В Шмуэль II, 7:1 приводится следующее высказывание: «И было, когда жил царь в доме своем, Б-г дал ему покой от всех врагов его, что вокруг». Только тогда, когда наступил «покой», появилось у Давида желание построить Храм. К этому времени Давид уже овладел Иерусалимом.

## МУДРОСТЬ НА КАЖДЫЙ ДЕНЬ

Мистические поучения Любавичского Ребе, посвящённые недельным главам Торы, вызывают огромный интерес у его учеников и почитателей по всему миру. Недельные главы Ребе считал неиссякаемым источником обновления, ведь их изучение затрагивает различные аспекты нашей повседневной жизни и позволяет по-новому взглянуть на актуальные сегодня проблемы. Он призывал своих последователей и всех окружающих изо дня в день черпать вдохновение в изучении Торы.

«Мудрость на каждый день» излагает идеи Ребе в ясной, доступной для читателя форме. Книга включает 378 уроков, каждый из которых ежедневно знакомит нас с одной из граней его обширного наследия. Учение Ребе преисполнено любовью к человечеству, оптимизмом и уверенностью в том, что зло и несправедливость рассеиваются как дым, когда мы противопоставляем им доброту и милосердие. Изложенные здесь наставления, неразрывно связанные друг с другом, — это драгоценный источник, который обогатит и изменит к лучшему жизнь читателей этой книги.



## ПЕРВОЕ ЧТЕНИЕ

Моше призвал евреев понять, что Б-г предложил им выбор между добром и злом. Выбравший добро, выбирает жизнь и благословение, выбравший зло - смерть.

Видеть и верить

**«Смотри, я предлагаю вам ныне благословение и проклятие»  
(Дварим, 11:26).**

На самом деле Б-жественное «проклятие» - благословение, слишком большое, чтобы оно могло открыто явить себя в нашем мире, поэтому оно «замаскировано» под проклятие. Мы должны увидеть его именно в этом свете, а не попасть в ловушку и не разгневаться на Б-га. Боль и зло существуют ради того, чтобы у нас была свобода выбора. Свобода выбора, в свою очередь, существует, чтобы заслужить награду за свой выбор, чтобы не чувствовать себя недостойными тех благ, которых нас удостаивает Всевышний.

Когда мы поймем, что зло существует только для того, чтобы у нас была возможность его отвергнуть, бороться с ним будет гораздо легче.

## ЕВРЕИ СРЕДИ ДРУГИХ РЕЛИГИЙ

Людам, знающим еврейскую традицию и литературу, известно, что нигде в ней не упоминается о герое Евангелий! Несколько слов у Иосифа Флавия, как показано, являются позднейшей христианской вставкой. А Йешуа, упомянутый в одном из рассказов Талмуда, что ясно из всех подробностей, сходен с евангельским персонажем лишь именем.

Согласно Евангелиям (написанным через много лет после того времени, к которому христианство относит описываемые ими события), жизнь Иисуса вызвала очень сильный резонанс. Будь это так, несомненно, еврейские источники, авторы которых жили в то время, сообщили бы об этом. Для религиозной еврейской литературы характерно и принципиально важно искать Истину, писать обо всем, что заслуживает внимания: праведниках и злодеях, ничего не скрывая.

Поэтому знающим людям понятно: Иисус – собирательный образ, возникший, как само христианство, на еврейской почве в результате привнесения в нее чуждого и противоречивого языческого материала.

Для чего же верным традиции евреям, понимающим, зачем они созданы как народ, зачем послана их душа на эту землю, тратить время на разборы различных мифов? Нет конца фантазиям человека, а от нас требуется работа – исполнение воли Творца, Его заповедей, приближение творения к его Истоку. И, кроме того, зачем целое исследование, детальный разбор этих вымыслов, их сопоставление с нашей традицией и доказательства всех их несоответствий, если достаточно заявить: это миф (или написать маленькую брошюру).

Нет сомнения, лучше бы нам не касаться этих проблем!

И все-таки эта книга необходима. Прежде наших мудрецов силой заставляли принимать участие в диспутах с христианами. Сейчас, казалось бы, можно не спорить. Но, к несчастью, это не так. Как показано в этом сборнике, наш народ, переживший Катастрофу уничтожения физического, религиозного и культурного, потеряв миллионы праведников, тысячи великих раввинов и учителей, сегодня подвергается самой массивной идеологической атаке за всю его историю.

Отпавших, растерянных после Катастрофы людей, насильно оторванных от традиции коммунистическим режимом, легко купить или обмануть красивыми, высокими словами, широкой и нетребовательной улыбкой, внешним теплом, богатой христианской культурой, предложениями возвышенной духовной жизни.

Многие ныне поддались соблазну, служат идолам материальных благ. Однако есть люди, у которых душа не спит, не дает им покоя, ищет высокого. Они могли бы стать гордостью еврейского народа, внести огромный вклад в общее дело исправления мира, приближения к Творцу. Души этих небезразличных людей зачастую и похищают миссионеры.

Защитить украденных у нашего народа детей, не ведающих, независимо от их возраста, таланта, профессиональных достижений и светского образования, где правое и где левое, призван этот сборник. В сети ловцов душ разных религий, вопреки распространенному мнению, попадают и очень интеллектуальные, и одухотворенные, и богатые, и здоровые, и преуспевающие люди.

Эта книга дает им шанс пересмотреть позиции, рассеять эмоциональный туман, осознать, во что они реально верят и в чем их обманом пытаются убедить. И, когда их глаза раскроются, они смогут начать изучать свою, Б-жественную традицию, познавая теоретически и практически Истину о мире, Создателе, о своем народе и своей душе.

## УРОК 155

Хотя по еврейскому закону, часть дня приравнивается к целому дню, Иисус у Матфея уточняет, что будет похоронен на «три дня и три ночи». То есть – три последовательных периода между восходом и заходом солнца (день) и закатом и восходом (ночь). Всего – примерно семьдесят два часа.

В еврейских Писаниях выражение «три дня» может значить не только «три дня и три ночи». «Три дня» могут исключать один день или ночь в конце или начале этого периода.

Поэтому, если хотят отметить, что речь идет именно о трех днях и ночах, дают специальное указание. Как, например, в Книге Эстер (4:16) читаем: «Не пить и не есть три дня, ночью и днем». Если используется выражение – «три дня и три ночи», этот период должен включать три дня и три ночи полностью (или, скажем, на пару часов меньше в начале или конце всего периода; 1 Царей, 30:11-13).

Так и тело Иисуса должно было покоиться, если и не полных семьдесят два часа, то хотя бы весь период, включая три дня и три ночи – за исключением нескольких часов в начале или конце. Но Иисус умер в пятницу, в девятом часу от начала светового дня – около трех часов пополудни. А восстал, как они говорят, три дня спустя, в воскресенье, что составляет всего три светлых части суток. Если это правда, он был в месте захоронения всего две ночи.

Но это еще не все. Евангелие от Иоанна демонстрирует, что обещание восстать после трех дней и трех ночей Иисус не исполнил. По Матфею, женщины пришли к усыпальнице «По прошествию субботы, на рассвете первого дня недели» (Матфей, 28:1). Марк (16:2) говорит: «... и весьма рано, в первый день недели». И Лука (24:1) сообщает: «В первый же день недели, очень рано». А в Евангелии от Иоанна ясно сказано, что тело Иисуса исчезло из гробницы еще до рассвета: «В первый же день недели Мария Магдалина приходит ко гробу рано, когда было еще темно, и видит, что камень отвален от гроба» (Иоанн, 20:1). Иоанн говорит, что Иисус восстал до рассвета в воскресное утро. Итак, получается, что он находился в гробнице только два дня и две ночи: целый день в субботу, часть другого (пятницы) и две ночи (в пятницу и субботу). Но для реализации проро-

чества (если бы оно вообще имело какое-либо отношение к нему) Иисусу надлежало быть мертвым в течение трех дней и трех ночей. Об этом свидетельствует сам Новый Завет. Значит, Иисус не выполнил собственное предсказание.

Лука сообщает, что один из двух разбойников, распятых с Иисусом, сомневался, что он – Мессия (Лука, 23:39). Матфей и Марк не согласны с этим мнением, утверждая, что оба разбойника бранили Иисуса (Матфей, 27:44; Марк, 15:32).<sup>1</sup>

Но это не конец несоответствий, потому что у Луки (23:43) Иисус обещает разбойнику, который, по его версии, не ругал его:

«истинно говорю тебе, **ныне же** будешь со Мною в раю». **Ныне** – значит, сегодня, сейчас. Это обещание не может быть истинным, если поверить Марку, который говорит, что Иисус воскрес «в первый день недели» (Марк, 16:9)<sup>2</sup>. По Луке (24:46), это произошло на три дня позже: «и воскреснуть из мертвых в третий день». Кроме того, Марк и Лука заверяют, что Иисус через некоторое время после распятия вознесся прямо на небо (Марк, 16:19; Лука, 24:51). И вдобавок Иоанн (20:17) заявляет, что Иисус после распятия сказал Марии Магдалине: «не прикасайся ко Мне, ибо Я еще не восшел к Отцу Моему». Таким образом, и его обещание разбойнику ни в коей мере не исполнилось.

---

<sup>1</sup> Значение слова *лестай* (грабители, разбойники), которым пользуются Матфей (27:38) и Марк (15:27) следует воспринимать в контексте того, что это слово употребляли римляне по отношению к зелолам, евреям, с оружием в руках восставшим против римского правления в Святой Земле.

<sup>2</sup> Некоторые из древних рукописей Нового Завета не включают этот отрывок из Евангелия Марка (16:9-20).

## ЧЕЛОВЕК И ЗАКОН

Что такое иудаизм? Религия евреев и для евреев, скорее всего, ответит большинство людей. Таким он и был в течение последних двух тысяч лет. Но это всего лишь результат некой оборонительной позиции для выживания и сохранения своей веры и своего народа в условиях постоянных гонений со стороны окружающих держав, гонений как физических, так и духовных. Парадоксально, но иудаизм, являющийся родоначальником и вдохновителем двух мировых монотеистических религий, изначально был обращен ко всему человечеству. И в наше время, в условиях изменившегося общества, появилась возможность вернуться к изначальному плану Творца, обратившегося во время синайского откровения с посланием не только к еврейскому народу, но и ко всему человечеству. Послание это включает в себя, в первую очередь, так называемые «семь законов потомков Ноаха» - заповеди, обязывающие все человечество.

Все больше и больше людей во всем мире оставляют все придуманное и наносное в различных формах служения Б-гу и хотят услышать истинное и незамутненное слово Всевышнего от народа, которому было передано это послание, и который бережно хранил его и пронес неизменным через тысячи лет. Это является и обязанностью еврейского народа – распространять и доносить слово Б-га до всех народов, приближая наступление мессианской эпохи, как сказано: «Тогда будет Господь царем на всей земле и в тот день будет Господь один и имя Его одно».

Известный израильский раввин Моше Вайнер, чувствуя возникшую потребность, собрал и разъяснил «семь законов потомков Ноаха» так, как они описаны и разъяснены в еврейской традиции – в книгах комментаторов и законоучителей прошлых поколений. И так же, как пророк Моше получил повеление записать Тору на семидесяти языках, чтобы она была доступна всем народам мира, мы постарались перевести эту книгу, чтобы донести эти заповеди до наибольшего числа людей.

## УРОК 44 УБИЙСТВО

1. Если человек может спасти другого иным путем, например, угорив преследователя или ранив его, то он обязан это сделать, и если не сделал, а убил, то считается убийцей, и ему полагается смертная казнь. И это же самое относится и к самому преследуемому – он обязан попытаться спасти себя любым иным возможным способом, и только в отсутствии таких прибегнуть к убийству.

## ВЕЧНЫЕ ЦЕННОСТИ

Книга «Еврейские ценности» известного американского раввина Иосифа Телушкина посвящена морально-этическим заповедям. Написанная с юмором, простым и доступным языком, эта книга станет для вас настольным учителем и поможет найти ответы на многие вопросы, касающиеся еврейских ценностей. Самые важные вопросы Иосиф Телушкин рассматривает с опорой на тексты Талмуда и Торы, случаи из жизни великих раввинов и простых людей, предания и библейские сюжеты. Книга содержит 365 глав и рассчитана на изучение в течение года.

### НЕДЕЛЯ 46 ДЕНЬ 316 ВОСКРЕСЕНЬЕ

*Время хранить молчание*

Эл Смит, бывший мэр Нью-Йорка и кандидат в президенты от демократической партии на выборах 1928 года, всегда был готов к любым нападкам. В ответ на реплику толпы «Давайте, рассказывайте все, что знаете, это не займет много времени», он сказал: «Я расскажу все, что известно нам обоим, и это не займет больше времени».

Оставим остроумное замечание Смита в стороне. Если вы начнете рассказывать людям все, что вам известно, слушателям будет очень скучно, кроме того, могут пострадать другие люди. По крайней мере, так полагал мудрец Рабби Йоханан (III в. н. э.).

Согласно Торе, незаконнорожденный ребенок или ребенок, рожденный при кровосмешении, является мамзером (внебрачным ребенком). Он не сможет вступить в брак ни с одним из евреев, за исключением других мамзеров (Дварим, 23:3)<sup>3</sup>. Раввины прилагали большие усилия, чтобы хранить рождение таких детей в тайне и не объявлять их мамзерами. Но Рабби Йоханан пошел далее. Он верил, что через науку еврейский Закон освободит людей от клейма мамзера. Как он

<sup>3</sup> Если человека признали мамзером, то проклятию нет конца. Если еврей вступал в брак с мамзером, их дети, дети их детей и все последующие поколения считались мамзерами.



сказал коллегам: «Это в моей власти (обвинить семьи в рождении мамзера), но что делать, если в венах величайших мужей нашего времени течет смешанная кровь?» (Вавилонский Талмуд, Кидушин, 71a). Рабби Йоханан приводил следующие доводы в пользу своей точки зрения: «Зачем объявлять о рождении мамзера, разрушать тем самым семейное благополучие и приносить страдание хорошим невинным людям?»

Это учение должно стать постоянным напоминанием тем из нас, кто распространяет сплетни и нелюбезные сведения о других людях. Однако по злобе своей или из желания показаться сведущими многие люди отказываются хранить молчание и обнародуют правду, которая может разрушить репутацию другого человека и принести ему боль. Молчание Рабби Йоханана убергло некоторых праведных людей от стыда и остракизма (изгнания). В своей жизни он воплотил учение Экклезиаста: «Время сшивать, и время разрывать; время молчать, и время говорить» (3:7).

## МАЙСЫ

Хасидская традиция утверждает, что божественное знание коренится в мелочах повседневной жизни. Источником мудрости хасидизма служит сердечная простота. Мудрость жива осознанием святости Творения и безграничности Б-жественного милосердия. Быть мудрым — значит добросовестно и последовательно воплощать это познание в дела любовного служения всему существу. Мудрость сочетает воедино с наивысшими духовными таинствами незамысловатые радости жизни и представления о социальной справедливости во всех ее формах.

В хасидских притчах, как и в самом породившем их мировоззрении, нет ни капли сентиментальности. Хасидские мастера ни на миг не забывали о коварной гордыне, способной запятнать наичистейшие устремления и низвергнуть наивысшие идеалы. Поиск единения с Б-гом слишком серьезное дело, чтобы пытаться его приукрашивать. Хасидские мастера понимали, что вместе с великим знанием и великой любовью приходит великая ответственность, что любые действия должны быть направлены на отстаивание справедливости и защиту обездоленных в нашем жестоком обществе.

Так давайте научимся **читать** и **понимать** эти притчи, полные неиссякаемой энергии, самоотверженного служения и юмора. Дающие человеку понимание того, кем он может стать, если будет достаточно мужествен, если будет стремиться полностью посвятить себя Б-гу.

## 155.

## Танцующий раввин

Евреи одного небольшого российского городка с нетерпением ожидали приезда раввина. Его приезд должен был стать для них событием огромной важности, поэтому они потратили немало времени на составление вопросов, которые намеревались задать этому святому человеку.

Наконец раввин приехал. Встретившись с ожидавшими его людьми в городской мэрии, он почувствовал некую напряжённость в атмосфере встречи: всем не терпелось поскорее получить ответы на заготовленные вопросы.

Раввин ничего не сказал; он просто внимательно посмотрел людям в глаза и стал напевать под нос популярную песенку. Вскоре каждый начал подпевать ему. Потом раввин запел, и все запели вместе с ним. Он стал раскачиваться из стороны в сторону, танцуя размеренными уверенными движениями. Прихожане последовали его примеру. Вскоре их настолько захватил танец и танцевальные движения, что они позабыли обо всём на свете; в толпе танцующих каждый слился воедино с остальными, освобождаясь от внутренней раздробленности, отделяющей нас от Истины.

Танец длился почти целый час. Когда внутреннее напряжение полностью улетучилось, присутствующие присели и ощутили глубокое спокойствие, воцарившееся в комнате. В этот момент раввин произнёс единственные слова в тот вечер:

— Надеюсь, я ответил на все ваши вопросы.

## ПОНЕДЕЛЬНИК

**11. И будет: место, которое изберет Господь, Б-г ваш, чтобы там пребывать Его Имени, — туда приносите все, что я заповедаю вам: ваши всесожжения и ваши жертвы, ваши десятины и возношение вашей руки, и все избранное обетований ваших, что обещаете Господу.**

тогда Другими словами, закон об исключительности центрального жертвенника и запрет приносить жертвы в любом другом месте не должны были вступить в действие до тех пор, пока не настанет благоприятное время для строительства Храма (Мелахим I, 3:2).

**и все избранное по обетам вашим** Если человек приносил добровольную жертву, то он мог выбрать самое дешевое животное. Если же жертва приносилась во исполнение обета, животное должно было быть лучшим из всех тех, которых можно было достать (Сифри).

**12. И радуйтесь пред Господом, Б-гом вашим, вы и ваши сыны, и дочери ваши, и ваши рабы, и ваши рабыни, и левит, который во вратах ваших, ибо нет у него доли и удела с вами.**

**который во вратах ваших, ибо нет у него участка и удела** См. Дварим, 18:1-8.

**13. Береги себя, чтобы не вознес ты всесожжений твоих на всяком месте, какое увидишь;**

**жертв всесожжения твоих** Все те виды жертв, которые перечислены в стихе 11.

**в любом месте, которое увидишь** Имеется в виду определение места, пригодного для жертвоприношения. Удобство места для возведения жертвенника не может служить основанием для выбора. Только пророк может увидеть такое место и построить там жертвенник, если ему будет разрешено свыше. Примером является пророк Эльягу, который построил жертвенник на горе Кармель, несмотря на то, что в это время в Иерусалиме стоял Храм (Сифри). См. выше комм. к стиху 5.

**14. Но только на месте, которое изберет Господь в одном из твоих колен, там возноси всесожжения твои и там делай все, что я заповедаю тебе.**

**15. Однако, сколько угодно душе твоей, можешь заклывать и есть мясо по благословию Господа, Б-га твоего, какое Он дал тебе во всех вратах твоих; нечистый и чистый могут есть это, как серну и как оленя. можешь... и есть мясо** См. комм. к стиху 20.

**16. Только крови не ешьте; на землю вылей ее, как воду. только крови не ешьте** См. комм. к стиху 23.

**17. Не волен ты есть во вратах твоих десятину хлеба твоего и твоего вина и твоего елея, и первенцев твоего скота, крупного и мелкого, и все обетованное тобою, что ты обетуешь, и твои дары доброхотные, и возношение руки твоей;**

нельзя тебе есть Жертвы всесожжения не упоминаются в этом стихе, т. к. коғены не получали никакой доли от их мяса, им принадлежали только кожа, рога и копыта животного. Поэтому жертвы всесожжения не относятся к тем жертвам, чье мясо ели в пределах территории самого Храма (см. Ваикра, 6:19, 7:6). Те жертвы, которые приносили люди, пришедшие в Храм, в качестве добровольного дара или обета, употреблялись в пищу в пределах стен святого города, т. е. Иерусалима.

**18. Но только пред Господом, Б-гом твоим, ешь это на месте, какое изберет Господь, Б-г твой, - ты и твой сын, и твоя дочь, и твой раб, и твоя рабыня, и левит, который во вратах твоих; и радуйся пред Господом, Б-гом твоим, всему, к чему приложена твоя рука.**

**19. Береги себя, чтобы не оставил ты левита во все дни твои на твоей земле.**

на земле твоей Обязанность поддерживать левита не прекращается даже тогда, когда он достигает того возраста, когда уже не служат в Храме. Вполне естественно, что далеко не каждый человек, который посвятил свою жизнь служению в Храме, мог обеспечить свое существование на старости лет. Левит, в свою очередь, был призван заниматься воспитательной работой и поднятием духовного уровня всего населения (Сифри).

**20. Когда расширит Господь, Б-г твой, предел твой, как Он говорил тебе, и ты скажешь: Поел бы я мяса, - ибо желает душа твоя поесть мяса, то, сколько угодно душе твоей, можешь есть мясо.**

то сколько угодно душе твоей Иврит: *нефеш* («душа»). Иногда это слово является синонимом силы, порождающей простые материальные желания человека. В подобных случаях речь идет не о высоком духовном уровне, а о жизненных потенциалах, которые также связаны с душой.

**21. Если далеко от тебя будет то место, какое изберет Господь, Б-г твой, чтобы утвердить там Имя Свое, то заколи от твоего крупного и мелкого скота, который дал Господь тебе, как я повелел тебе, и ешь во вратах твоих, сколько угодно душе твоей.**

как я заповедал тебе Это выражение не может относиться к тому, что говорится в стихе 15 (к разрешению употреблять мясо в качестве будничной пищи), т. к. в этом случае глагол не был бы употреблен в прошедшем времени. В самом деле, это разрешение не относится к прошлому времени, когда всех животных приводили в переносной Храм, посвящая в качестве жертвы, добровольного дара или исполняя данный обет. Значит слова «я заповедал тебе» относятся к повелению «то зарежь из крупного и из мелкого скота твоего». Таким образом, в Торе есть прямое указание на то, что Моше разъяснил правила убоя скота на одной из предыдущих стоянок. Поскольку многочисленные подробности закона о единственно разрешенном способе убоя животных не описаны в Торе, считается, что он принадлежит к той группе постановлений, которую принято называть

*галаха леМоше миСинай* («законы, сообщенные Моше [во всех их подробностях непосредственно] на [горе] Синай [и не нашедшие своего полного выражения в тексте Торы] «).

## **22. Только как едят серну и оленя, так ешь это; нечистый и чистый вместе могут есть это.**

**как едят оленя и барана** Ряд диких животных обладает всеми признаками тех видов, которые разрешены для употребления в пищу. Сынам Израиля разрешалось есть их (при условии, что они будут пойманы сетями без нанесения им телесных повреждений и затем правильно зарезаны). Но, в любом случае, животные, выросшие не в домашних условиях, а пойманные человеком, не приносились в жертву.

**вместе могут есть это** Человек, находившийся в состоянии ритуальной нечистоты, не мог присоединиться к еде мяса животного, принесенного в жертву, но он мог есть мясо животных, зарезанных для будничных нужд.

## **23. Но крепись, чтобы не есть крови, ибо Кровь -душа; и не ешь души вместе с мясом.**

**ибо кровь это душа** См. комм. к Ваикра, 17:11.

**не ешь же души вместе с мясом** Мудрецы Талмуда относят эту часть предложения к запрету есть кусок мяса, отрезанный от живого животного. Этот запрет распространяется даже на неевреев. См. комм. к Берейшит, 9:4.

## **24. Не ешь ее. На землю вылей ее, как воду.**

**не ешь ее** Мудрецы Талмуда относят эти слова к запрещению употреблять в пищу даже ту кровь, которая скопилась в венах и артериях животного, - они должны быть удалены из мяса.

**на землю выливай ее** В отличие от крови животного, принесенного в жертву, которая должна быть выплеснута на жертвенник (см. стих 27), Тора не требует производить каких-либо действий с кровью животного, зарезанного для будничных нужд. В этом предложении содержится косвенное упоминание о том, что кровь животного, пойманного сетями и зарезанного с целью употребления в пищу, а также

кровь любой птицы, должна быть присыпана землей (см. Ваикра, 17:13).

**25. Не ешь ее. Чтобы хорошо было тебе и детям твоим после тебя; если будешь делать прямое в глазах Господа.**

**чтобы хорошо было тебе** Ибн Эзра утверждает, что употребление в пищу крови влияет на моральные и духовные качества человека и, более того, оно влияет на характер и способности потомков того, кто не соблюдает этот запрет.

**26. Только святыни твои, какие будут у тебя, и обетованное тобою принеси, и приходи на место, которое изберет Господь.**

**святыни твои, которые будут у тебя** Иврит: *кодашеха*. Букв. «животные, посвященные в жертву». Речь идет о тех жертвах, которые человек в силу тех или иных обстоятельств обязан принести в Храм. **на место, которое изберет Б-г** Запрет приносить жертвы не в Храме, возведенном там, где укажет Всевышний, а в каком-либо другом месте, сохраняется независимо от разрешения резать скот, предназначенный для употребления в пищу, в любом месте.

**27. И соверши твои всесожжения: мясо и кровь на жертвеннике Господа, Б-га твоего; а кровь твоих жертв излита будет на жертвенник Господа, Б-га твоего, мясо же ешь.**

**28. Соблюдай и слушай все эти речи, какие я заповедую тебе, чтобы хорошо было тебе и детям твоим после тебя вовеки; если делать будешь доброе и прямое в глазах Господа, Б-га твоего.**



## ВТОРОЕ ЧТЕНИЕ

Моше повелел евреям уничтожить в Земле Израиля все следы идолопоклонства. Далее он повелел выбрать место для жертвоприношений. (Впоследствии таким местом станет Иерусалимский храм.) Затем он Сообщил им, что, хотя Б-г принимал кровь жертвенных животных, употреблять ее в пищу евреи не должны.

### Устремления души

**«Но старайся не есть крови» (Дварим, 12:23).**

Поскольку кровь - воплощение жизненной силы животного, логично было бы предположить, что употреблять ее в пищу, чтобы использовать эту жизненную силу в священных целях, - Б-гоугодная работа по исправлению материального мира. Однако нужно различать кровь и плоть. Мясо олицетворяет материальный мир, наслаждения которого мы можем использовать на пути к святости. Кровь же, символизирующая жизненность и энтузиазм жизни, не может быть сама предметом наслаждения, ибо невозможно наслаждаться чистым наслаждением в святости и самоотречении. Кровь может быть частью жертвоприношения, поскольку оно устремлено исключительно к святости. Однако употреблять ее в пищу, предназначенную для поддержания жизни, запрещено. Нужно стремиться испытывать пыл и восторг исключительно в связи с духовностью, а не по поводу материальных вещей или самих себя.

## УРОК 156

Кто же из последователей Иисуса пришел к его усыпальнице? По Матфею (28:1), Мария Магдалина и еще одна женщина, тоже Мария. Марк (16:1) утверждает, что три женщины: Мария Магдалина, Мария – мать Иисуса и Саломия. По Луке (24:10) это – Мария Магдалина, Иоанна и Мария, мать Иакова (Иисуса?), и «другие с ними». Иоанн (20:1) пишет, что пришла Мария Магдалина, а из контекста ясно, что никаких «других женщин» там не было.

Сколько ангелов видели последователи Иисуса у гробницы или в ней – одного или двух? Кто поднял камень гробницы? Кто были эти ангелы? Кто из последователей вошел в гробницу и когда? Какая из евангельских версий правильна?

Марк (16:5) сообщает: «И, войдя во гроб, увидели юношу, сидящего на правой стороне, облаченного в белую одежду». А по Луке (24:4), когда они подошли к гробнице и увидели отваленный камень, «вдруг предстали перед ними два мужа в одеждах блистающих». Кто же прав, Марк или Лука? Один ангел там был или – два? Стояли они или сидели?

Матфей (28:2) пишет: когда Мария Магдалина и Мария пришли к гробнице, «сделалось великое землетрясение», и ангел, «сошедший с небес, приступив, отвалил камень от двери гроба и сидел на нем». По Марку (16:4), когда они подошли, камень уже был поднят. И нет никакого упоминания ни об ангеле, ни о землетрясении. Так же – у Луки (24:2) и Иоанна (но напомним, что они расходятся во мнениях, кто пришел к месту захоронения).

Если вам все еще недостает противоречий, обратимся к Иоанну. У него находим понемногу от каждой из версий, плюс – собственные добавления (20:1-2): Мария Магдалина, увидев отваленный камень, побежала к Симону Петру «и к другому ученику, которого любил Иисус». Она не упоминает ни об ангелах, ни о землетрясении, но зато говорит, что какие-то злодеи украли тело. В первый раз, когда она заглянула в усыпальницу, там не было никаких ангелов. Но во второй раз (Иоанн, 20:12) она увидела «двух Ангелов в белом одеянии сидящих, одного – у главы и другого – у ног, где лежало тело

Иисуса». Но это произошло уже после того, как ученики ушли, а не в первый визит, как в других версиях.

Где же был Иисус все это время?

Матфей (28:6): «Его нет здесь – Он воскрес».

Марк (16:6): «Он воскрес, Его нет здесь».

Лука (24:6): «Его нет здесь: Он воскрес».

Иоанн (20:14): «обратилась назад и увидела Иисуса стоящего». А мы думали, он на небе вместе с разбойником...

Вернемся к проблеме с ангелами. Ангел у Матфея (28:7) говорит: «пойдите скорее, скажите ученикам Его». По Марку (16:7), он приносит: «скажите ученикам Его и Петру». Согласно Луке (24:9), они пошли рассказать ученикам без повеления ангелов. По Иоанну, Мария Магдалина сообщает ученикам, что случилось прежде, чем увидела ангелов (Иоанн, 20:2,11-12): «унесли Господа из гроба, и не знаем, где положили его». Иоанн здесь противоречит сообщениям Марка (16:6), Матфея (28:6) и Луки (24:6), по мнению которых ангелы сообщили о воскрешении. Иоанн пишет (20:17-18), что сам Иисус говорит Марии Магдалине о своем последующем восхождении.

## УРОК 44 УБИЙСТВО

2. Если кто-то требует у другого сделать что-то, угрожая убить его в противном случае, то он считается преследователем и, если есть очевидная возможность, что он исполнит свою угрозу, то его разрешено убить. Однако, если угроза смерти относится к нарушению одной из семи заповедей, то поскольку по закону разрешено нарушить и не нужно жертвовать жизнью, то и убивать преследователя запрещено и совершивший это считается убийцей.

## ДЕНЬ 317 ПОНЕДЕЛЬНИК

*Когда не следует хвалить человека*

Тот, кто хвалит ближнего своего пред врагами его, виновен в распространении «пыли злословия».

— *Мишине Тора, «Законы развития характера», 7:4*

Не хвалите человека в присутствии его врагов. Возможно, вы считаете, что это может принести только пользу. Но еврейская традиция учит другому<sup>4</sup>. Конечно, вас могут молча выслушать, но, когда вы уйдете, ничто не помешает людям начать обсуждать недостатки человека, которого вы только что хвалили.

Если вы хотите, чтобы один человек относился к другому менее враждебно, поговорите с ним без посторонних. Но не хвалите кого-либо перед его врагами. Потому что в таком случае всё, чего вы добьетесь, — это обсуждение недостатков вашего «подопечного».

---

<sup>4</sup> Однако если враги человека начинают несправедливо критиковать вашего знакомого, вы должны вступить за его доброе имя.

## 156.

## Твой путь

Ребе Иссахар Дов из Радошиц поехал навестить своего ребе, Иакова Ицхака, Хозе-провидца из Люблина. Придя к учителю, он попросил:

— Укажи мне один всеобщий путь, которым бы все мы могли служить Господу.

— Один путь? — переспросил Провидец. — А с чего ты взял, что такой существует? Или люди до того схожи, что всем подойдёт одна-единственная практика?

— Как же мне тогда учить их? «Как помочь прийти к Всевышнему?» — спросил ученик.

— Всем один путь не укажешь. Одним подойдёт обучение, другим — молитва, третьим — аскеза, четвёртым — празднование Жизни, ещё кому-то — путь служения ближнему.

— Что же мне ответить тем, кто придёт за советом и наставлением?

— Каждому из них скажи вот что: «Исследуй путь своего сердца. Отметь, когда оно возгорается страстью к Б-гу и праведности, и затем отдайся этому делу всей душой и всем своим помышлением», — напутствовал Хозе ученика.

## ВТОРНИК

**29. Когда истребит Господь, Б-г твой, племена, к которым ты идешь, чтобы изгнать их пред тобою, и ты изгонишь их и поселишься на их земле;**

**30. Береги себя, чтобы тебе увлекаемому не быть за ними (вслед) после уничтожения их пред тобою и чтобы ты не искал их богов, говоря: Как служат племена эти своим божествам, так и я делать буду.**

как служат народы эти История, рассказанная в Мелахим II, 17:25-41, представляет собой яркое доказательство важности соблюдения этого закона и неизбежности тяжелых последствий его нарушения. Северное Израильское царство отказалось от служения Всевышнему в Храме, и его правители установили свой культ, в котором использовали элементы поклонения божествам, принятые среди окружающих народов. Очень быстро это привело к тому, что служение Всевышнему было забыто совсем и жители Израильского царства, за редким исключением, начали поклоняться идолам, возводя в их честь жертвенники. Таким образом, мы видим, что если чуждая форма находит себе место в еврейском народе, то и чуждые идеи не замедлят вторгнуться в жизнь и оказать влияние на важнейшие ее аспекты.

**31. Не делай такого Господу, Б-гу твоему; ибо все отвратительное Господу, что Он ненавидит, делали они своим божествам; ибо даже своих сыновей и своих дочерей сжигают они на огне божествам своим.**

**все, что мерзко** Аморальность и бесчеловечность племен, заселявших Кнаан, привели к тому, что Всевышний решил уничтожить эти племена.

**даже сыновей своих** Человеческие жертвоприношения были широко распространены в древнем мире и представляли собой неотъемлемую часть почти всех культов, независимо от того, отправлялись ли они высокоразвитыми народами или примитивными племенами. В жертву приносились и дети, и престарелые родители. Раби Акива

(II век н. э.) описывает одно из подобных отвратительных культовых действий, свидетелем которого он стал.

**сжигают они на огне** Человеческие жертвоприношения совершали предки греков, римлян, славян, скандинавов, кельтов и др. Германские племена продолжали приносить человеческие жертвы даже в поздний период господства Римской империи. На Востоке человеческие жертвоприношения также были обычным явлением. Отличительной чертой восточных культов было то, что принесение в жертву человека было всегда сопряжено с надвигающимся бедствием - стихийным или угрозой истребления населения армией неприятеля. В начале и середине XX века были произведены основательные раскопки в районе древних городов Гезера, Танаха и Мегидо. В каждом крупном населенном пункте археологи обнаружили возле центрального языческого жертвенника захоронения людей, принесенных в жертву. Многие признаки останков свидетельствовали о том, что все похороненные умерли насильственной смертью. Часть из них была обожжена огнем, пылавшем на жертвеннике. Среди погребенных большой процент составляли малолетние дети.

Борьба еврейского народа с этим отвратительным обычаем началась еще в период праотцев, когда Аврагам по повелению Всевышнего положил на жертвенник своего сына и затем снял его с алтаря. Аврагам был известен среди окружающих народов как великий пророк, всегда исполняющий волю Творца, и его поступок произвел значительное влияние.

Одной из величайших ироний истории стало то, что тот самый народ, который единственный на протяжении всего своего существования боролся с самой идеей принесения людей в жертву и, кроме того, свято соблюдал запрет употребления крови, вытекшей из тела животного, в пищу, был обвинен европейцами в употреблении в пищу крови замученных в ритуальных целях людей. Еще в XX столетии подобные обвинения в адрес евреев воспринимались не только частными людьми, но и властями, как имеющая под собой почву и требующая тщательного расследования информация. Так, в 1913 г. в Киеве было возбуждено уголовное дело против Менделя Бейлиса, который был обвинен в употреблении крови христианского ребенка в ритуальных целях. В 1935 г. нацистские лидеры, разворачивая



компанию против еврейского населения Германии, широко использовали фабулу ритуального убийства. Следует отметить также, что в 1912г. 215 видных немцев, принадлежавших к академическим, литературным, научным и теологическим кругам, опубликовали протест против коварного и беспочвенного обвинения иудаизма в жестокости и убийствах. Они писали: «Этот элемент фольклора, распространившийся среди многих народов, начиная со средних веков и вплоть до недавнего времени приводил к самым ужасным последствиям. Он подстрекал необразованные массы к беспорядкам и погромам и был способен поднять неорганизованную толпу на бессмысленное убийство евреев, проживающих по соседству. За все время не было обнаружено даже отдаленных косвенных доказательств, которые позволяли бы найти хоть какое-то обоснование для этого суеверия, порожденного чьим-то большим воображением» (см. Cecil Roth, *The Ritual Murder Libel and the Jew*, Лондон 1935; а также *A Book of Jewish Thoughts*, Oxford edition, p. 181).

### Глава 13

#### **1. Все то, что я заповедую вам, соблюдайте исполнить; не прибавь к тому и не убавь от того.**

**не прибавляй к этому ничего** См. комм. к Дварим, 4:2. Постоянные изменения закона могли бы привести к полному разрушению стройной системы Торы. Это повлекло бы за собой неверие людей в то, что текст Пятикнижия является Б-жественным откровением. С другой стороны, постоянно изменяющиеся условия требуют корректировки для согласования принципиальных положений закона и сложившейся ситуации. Практически закон Торы остается неизменным, а лишь выявляется его многогранность, позволяющая безошибочно применять его в любой ситуации. Право регулировать закон дано лишь Сан'едрину. Часто постановления Сан'едрина носили характер «ограды», т. е. мудрецы вводили определенные правила, которые позволяют человеку, не знакомому со всеми тонкостями законов, соблюдать основные заповеди и удаляться от преступления. Кроме того, Сан'едрин обладал правом временно отменить какое-либо постановление, принятое более ранними авторитетами. Но ни один из

законов, даже из тех, которые были приняты мудрецами, не мог быть отменен полностью и объявлен недействующим (Рамбам).

Запрет отменять постановления мудрецов предыдущих поколений сыграл важную роль в развитии современного иудаизма. Реформаторы иудаизма предприняли самые разнообразные действия, пытаясь сделать иудаизм более приемлемым, с их точки зрения, для современных условий. Все эти попытки закончились провалом. Они стали лишь иллюстрацией того, что скрывается за предупреждением «не прибавляй к этому ничего и ничего не убавляй от этого»: Тора перестает быть Торой, а люди, увлеченные ложным учением, уходят из еврейского народа и исчезают бесследно. Одни из реформаторов пытались лишить иудаизм субботы, другие - еврейского языка, третьи - любви к Сиону. С другой стороны, все они непременно приносили что-либо в еврейскую традицию, «добавляя к Торе» то, что становилось серьезным препятствием на пути осознания единства Всевышнего и других принципов еврейской веры.

## **2. Если встанет в твоей среде пророк или сновидец и даст тебе знамение или чудо,**

**пророк** Имеется в виду лжепророк.

**сновидец** Во сне может быть дано истинное пророчество очень высокого уровня, подобно тому как Якову, когда он спал на горе Мория, была показана вся будущая история еврейского народа (ср. Бемидбар, 12:6). Однако человек может ошибиться и принять свое сновидение за пророческое. Его желание возвеличиться может привести к тому, что он начнет рассказывать людям увиденное им во сне, утверждать, что Всевышний послал его с определенным поручением, и требовать повиноваться себе.

**или чудо** Ни чудо, ни предсказание того, что произойдет в будущем, не могут служить доказательством правильности слов того или иного человека, утверждающего, что он пророк Всевышнего, и призывающего нарушить запрет поклонения чужим богам. Утверждениям, что все силы сотворены Всевышним и что Он сам хотел, чтобы Его прославляли путем поклонения тем или иным аспектам природы, нельзя верить, какие бы убедительные доказательства ни приводились.

**3. И явится знамение или чудо, о чем он говорил тебе, чтобы сказать: Пойдем вслед за божествами иными, каких вы не знали, и будем служить им;**

**чтобы сказать** Имеется в виду, что лжепророк предлагает в качестве способа проверки истинности его слов убедиться в том, что предсказанные им события произойдут в определенное время. «Если то, что я предсказываю, сбудется, пойдем служить тем богам, которым поклоняются другие народы», - говорит он.

**которых ты не знал** Ср. Дварим, 11:28. Эти слова относятся непосредственно к речи Моше. Они не составляют часть высказывания лжепророка.

**4. Не слушай речей того пророка или того сновидца, ибо испытывает вас Господь, Б-г ваш, чтобы знать, любите ли вы Господа, Б-га вашего, всем сердцем вашим и всею вашей душой.**

**то не слушай** «Следует больше доверять разуму, который способен опровергнуть свои собственные доводы, чем глазам, которые видят только то, что способны видеть» (Рамбам).

**ибо испытывает вас** Исполнение предсказаний не доказывает истинности утверждений человека. Отказ принять доводы, противоречащие Торе, даже в том случае, если они подкреплены чудесами, - общий принцип иудаизма, хорошо известный и тем из евреев, кто не обладает большой грамотностью и осведомленностью в законах Торы. Это незыблемое правило так и осталось непонятым апологетами христианства, обвиняющими еврейский народ в непоследовательности. Они не смогли осмыслить разницу между исходом из Египта и дарованием Торы у горы Синай, ставшими основой веры, и между всеми остальными чудесами. Все события, связанные с исходом из Египта, были прямым и непосредственным проявлением Б-жественного Присутствия для всего народа. Моше не творил чудеса, чтобы доказать свою правоту, и весь народ был способен подняться до пророческого уровня, слышать голос Творца и созерцать те видения, которые впоследствии раскрывались лишь великим пророкам. Таким образом, между Всевышним и Его народом не было

посредников. Раби Йеѓошуа сформулировал принцип невозможности воспринимать чудо как доказательство следующим образом: *эйн сомхин аль ѓанес* - «нельзя полагаться на чудо». Одно из пониманий этого широкого и основополагающего принципа таково: чудеса как таковые не могут быть доказательством правильности утверждений или справедливости некоторого закона. Через тысячу лет после раби Йеѓошуа Йеѓуда Галеви, а вслед за ним - Рамбам посвятили немало строк разъяснению того, что никакие сверхъестественные явления, вызванные человеком, не могут быть доказательством того, что он является Б-жественным посланником, выполняющим определенную миссию.

**чтобы узнать** Эти слова не означают, что Всевышний желал узнать, любит ли народ Его. Вне всякого сомнения, Тот, Кто создал человеческое сердце, знает все помыслы и намерения, рождающиеся в нем. Часто Всевышний ставит людей перед испытанием для того, чтобы они смогли проявить свои положительные качества и отбросить даже тень сомнения в справедливости принципов веры. Не следует удивляться, что Тора прибегает к антропоморфизму - описанию Всевышнего так, как будто Он обладает качествами и эмоциями обычных людей. Относительно подобных мест мудрецы Талмуда сказали: «Тора говорит на языке, понятном для людей». Тот из сынов Израиля, кто не устоял в подобных испытаниях, проявил свою слабость и отрицание союза со Всевышним. Те же, кто выстоял, упрочили свою веру.

## **5. За Господом, Б-гом вашим, следуйте и Его бойтесь, и заповеди Его соблюдайте, и голоса Его слушайте, и Ему служите, и Его держитесь.**

**идите... и к Нему прилепитесь** Учили мудрецы Талмуда: Что означает «За Б-гом, Всесильным вашим, идите...»? Но разве может человек идти за Шехиной? Ведь было уже сказано: «... ибо Б-г, Всесильный твой, огонь пожирающий». Значит, выражение Торы «идти за Б-гом» нельзя понимать буквально. Оно представляет собой указание стремиться приблизить свои качества к качествам Всевышнего, с помощью которых Он проявляет Себя в мире. Что сказано о Всевышнем? Говорится, что Он одевает нагих. Так и ты дай одежду

тому, у кого ее нет. Он приходит проведать больных - так и ты приходи к больному. Он утешает тех, кто в трауре, - так и ты утешай их. Он погребает умерших - так и ты должен заботиться об этом (Талмуд).

**6. А тот пророк или тот сновидец умерщвлен будет, ибо он говорил небыль о Господе, Б-ге вашем, Который вывел вас из земли Мицраима и искупил тебя из дома рабства, - чтобы свести тебя с пути, каким Господь, Б-г твой, повелел тебе ходить; и устрани зло из среды твоей. Который вывел вас... и избавил тебя** Любой призыв поклоняться чужим богам, даже если призывающий видит в них только посредников, исполняющих волю Творца, - не что иное, как проявление предельной неблагодарности ко Всевышнему, Который всегда спасал еврейский народ и обеспечивал его пропитанием. Хофман обращает внимание на то, что христианская теология, разъясняя стихи 1-6 13-й главы книги Дварим, относила их к основателю своей религии. Развитие христианства стало испытанием для сынов Израиля. Новая религия распространилась очень быстро и продолжала свое победоносное шествие, пока не достигла самых отдаленных уголков мира. Она стала настоящим испытанием верности еврейского народа Всевышнему и Торе. Сыны Израиля с достоинством вышли из этого непростого испытания. Их вера осталась непоколебимой и не возникло никакого сомнения в избранности еврейского народа и в истинности Торы.

**7. Если обольщать будет тебя твой брат (по отцу или) сын матери твоей, или твой сын, или твоя дочь, или жена лона твоего, или твой ближний, (или) кто (дорог тебе) как твоя душа, втайне говоря: Пойдем и будем служить божествам иным, - каких не знал ты и твои отцы, -**

**сын матери твоей** Вне всякого сомнения, повеление Торы не слушать и не жалеть совратителей относится не только к тем, с кем люди связаны родственными узами, а ко всем, кто пытается увести весь народ или кого-либо из сынов Израиля с пути служения Творцу и разрушить веру в Его беспредельную власть и стремление дать благо

Своим творениям. Тора говорит о совратителях в лоне семьи только для того, чтобы раскрыть важность и принципиальность союза со Всевышним для каждого из сынов Израиля, придавая тексту эмоциональную нагрузку через сопоставление силы родственных связей, с одной стороны, и обязанностей человека по отношению к Творцу - с другой. В те времена, когда у мужчины могло быть несколько жен, дети одной матери были привязаны друг к другу в гораздо большей степени, чем к другим членам семьи. Этим объясняется, почему Тора, говоря о совратителе, выбрала в качестве примера случай, когда он является «сыном матери твоей». Как Септуагинта, так и самаритянский список Торы перед выражением «сын матери твоей» приводят выражение «сын отца твоего». Смысл такого уточнения непонятен, так как лишает текст той дополнительной информации, важных деталей и эмоциональной нагрузки, которые в нем заложены (Кениг).

**или дочь твоя** В этом случае также проявляется желание Торы сообщить тексту предельную эмоциональную нагрузку. Внимательность и заботливость дочери часто являются причиной возникновения особой связи между ней и отцом, гораздо более прочной, чем та, которая существует между ним и сыновьями.

**8. Из божеств народов, которые вокруг вас, близких к тебе или далеких от тебя, от края земли и до края земли; близких к тебе или далеких от тебя** Тора не делает различия между богами Кнаана, Вавилона или любого другого народа на земле - они одинаково отвратительны Всевышнему.

**9. Не благоволи к нему и не слушай его, и да не щадит его глаз твой, и не жалеи и не покрывай его.**

**то не соглашайся с ним** С тем, во что он верит (Ибн Эзра). Мало отказаться присоединиться к нему, ты не должен позволить убедить себя.

**и не слушай его** Его рассказы о том, что есть смысл в служении другим божествам.

**и не прикрывай его** Если ты промолчишь и никому не расскажешь о том, как совратитель пытался воздействовать на тебя, то тем самым ты покроешь преступление и подвергнешь опасности других людей, которые могут оказаться менее грамотными и опытными, чем ты.

**10. Но казни подвергни его, твоя рука да будет на нем первой, чтобы умертвить его, а рука всего народа после. но убей его** Это повеление Торы нельзя отнести к одному конкретному человеку. Никому не дается права выносить приговор без суда и следствия или брать в свои руки закон. Совратитель должен предстать перед судом и казнен только в том случае, если будет признан виновным.

**рука твоя первая да настигнет его** Те свидетели, на основании показаний которых был вынесен смертный приговор, несут определенную ответственность за приведение этого приговора в исполнение (см. Дварим, 17:7).

Еврейская история не знает ни одного случая вынесения смертного приговора совратителю или ложному пророку на основе показаний свидетелей или родственников.

**11. И побей его камнями, чтобы умер; ибо он желал отвратить тебя от Господа, Б-га твоего, Который вывел тебя из земли Мицраима, из дома рабства.**

**12. И все (сыны) Исраэля услышат и убоятся, и не будут более делать такого зла в среде твоей.**

**13. Если в одном из твоих городов, какие Господь, Б-г твой, дает тебе, чтобы жить там, услышишь, что говорят:**

если услышишь Тора не обязывает разыскивать и расследовать, в каком из еврейских поселений соблюдают законы Торы, а в каком нет. Но если сведения из верного и надежного источника достигают людей, ответственных за соблюдение закона в народе Израиля, то их непосредственная обязанность - провести расследование и, если полученная информация окажется верной, принять меры.

**14. Вышли люди негодные из среды твоей и совратили жителей своего города, говоря: Пойдем и будем служить божествам иным, каких вы не знали.**

**выступили** Проявили себя.

**люди негодные** Иврит: *бней вляяль*. Точное значение этого слова неизвестно. Большинство комментаторов считает, что оно состоит из двух частей - *бли* и *яаль*. Они считают, что слово *яаль* может быть заменено на слово *оль* («ярмо»). Тогда составной корень принимает значение «без ярма». Имеются в виду люди, не знающие «ярма Небес», т. е. не соблюдающие заповедей и не страшющиеся наказания. Такая характеристика дается Торой не только тем людям, поступки которых противоречат закону, но и тем, у которых дурные помыслы.

**15. То дознай и расследуй и расспроси хорошо; и вот, (если) правда и верно изреченное, совершена эта мерзость в твоей среде;**

**а ты выяснял** Слухи не являются достаточным основанием, чтобы начать действовать и предпринимать меры. Ответственные лица должны произвести тщательное расследование.

**что верно это** Все рассказанное свидетелями подтверждает слухи.

**16. То поразить мечом должен ты жителей того города, обреченным сделай его и все, что в нем, а скот его — мечом.**

**уничтожь его** См. комм. к Дварим, 20:17.

**17. А всю добычу его собери на его площади, и сожги огнем город со всей его добычей всецело Господу, Б-гу твоему, и будет он руиною вечной, не будет воздвигнут более.**

**собери на средину площади его** На средину главной площади города.

**грудой развалин** Иврит: *тель* (ср. Йеѓошуа, 6:17,26).

**18. Да не пристанет к твоей руке ничего от обреченного, чтобы обратился Господь от палящего гнева Своего и явил тебе милосердие, и умилился бы над тобою и умножил тебя, как клялся Он твоим отцам;**



**и да не прилипнет к руке твоей ничего** Тора запрещает пользоваться любыми предметами, применявшимися для идолопоклонства. Несмотря на то, что в подобном месте могут быть предметы, которые не имеют никакого отношения к служению идолам, закон запрещает присвоение любой вещи, найденной в развалинах города. Город должен быть стерт с лица земли, и память о нем должна исчезнуть. Ни один предмет не должен служить напоминанием о нем. Следует отметить, что в христианском мире в средние века охота за ведьмами и истребление еретиков были сопряжены с жадной наживы: свидетели получали вознаграждение, а церковные власти присваивали имущество обвиненных. Не только инквизиция, но и государство накладывало руку на имущество приговоренных к смерти по обвинению в ереси. Нередко имущество, изъятое у еретиков, составляло значительную часть доходов, поступающих в казну (Гутман).

Талмуд отмечает, что закон городе, жители которого нарушили союз с Б-гом, никогда не применялся на практике. Подробности этого закона, передаваемые на основе устной традиции, свидетельствуют о том, что ни один суд практически не мог вынести решения, обязывающего уничтожить тот или иной город. Так, например, одним из условий, необходимых для признания города отступившим от союза со Всевышним, должно быть отсутствие в нем какого-либо свитка, содержащего имя Всевышнего. Невозможно представить, что в какой-либо исторический период существовал населенный пункт с преобладающим еврейским населением, в котором не нашлось ни одного свитка Торы, отрывка из свитка Торы, *мезузы* или *тефилин* (см. комм. к Дварим, 12:4). Мудрецы Талмуда утверждают *ur ġанидахат ло ġайта вело атида лиġьот* («города, все жители которого обратились и служили идолам, никогда не было и в будущем не будет»). Как же тогда мудрецы объясняют появление в тексте Торы закона, не имеющего никакого практического значения? Они утверждают, что этот закон Торы следует рассматривать как призыв к соблюдению заповедей, как возложение ответственности за морально-нравственный уровень населения на глав общины и как предупреждение о той силе, которая позволяет идолопоклонникам оказывать воздействие не только на одного человека, но при определенных обстоятельствах и на большое число людей. Авторитеты христианской церкви интер-

претировали этот закон Торы по-своему. Стихи 13-19 из 13-й главы книги Дварим были включены в канонический закон и послужили основанием для безжалостных расправ без суда и следствия с населением целых населенных пунктов. В 1097 г., когда крестоносцы вторглись в Македонию и обнаружили, что жители города Пелагония «погрязли в ереси», они прервали свой поход, захватили город, вырезали всех жителей и сравняли это место с землей. В начале XIII в. крестоносцы уничтожили 20 тысяч альбигойцев - мужчин, женщин и детей, которые, пытаясь спастись, бежали в город Безье в южной Франции (см. Lea, *History of the Inquisition in the Middle Ages*, I, pp. 107, 154).

**19. Если будешь слушать гласа Господа, Б-га твоего, соблюдать все Его заповеди, которые я заповедую тебе сегодня, делать прямое в глазах Господа, Б-га твоего.**

### ТРЕТЬЕ ЧТЕНИЕ

Затем Моше сказал евреям, что, когда их вера подвергнется испытанию, например, если они увидят процветание нечестивцев или услышат речи лжепророка, они должны помнить, что это Б-г испытывает их преданность Ему.

#### Испытание веры

**«Ибо испытывает вас Господь, Б-г ваш, чтобы узнать, любите ли вы Господа, Б-га вашего, всем сердцем вашим и всюю душою вашею» (Дварим, 13:4)**

Все мы подвергаемся испытанию, когда видим, что Б-г не удостоивает своими благами тех, кто, как нам кажется, заслуживает этого, следуя Его воле. Внешние и внутренние голоса наперебой высмеивают «наивные верования» страдальца. Однако если в таких ситуациях Б-жественное присутствие остается неявным, то это лишь означает, что Он желает предложить нам более близкие и насыщенные отношения с Ним. И для того, чтобы сохранить веру в Б-га в ситуации, когда вера подвергается испытанию, необходимо проявить преданность Ему большую, чем в обычной повседневной жизни.

После того как мы выдержим это испытание, оно исчезнет, выполнив свое предназначение. Зато прежде скрытая связь с Б-гом станет для нас естественной.

## УРОК 157

Где же Иисус является Марии Магдалине после своей смерти? По Матфею (28:9), она и другая Мария видят его, идя от гробницы, чтобы сообщить ученикам об отваленном камне: «и се Иисус встретил их и сказал: радуйтесь! И они, приступив, ухватились за ноги Его и поклонились Ему». У Иоанна (20:17), Иисус вначале является только Марии Магдалине у гробницы и говорит ей: «не прикасайся ко Мне, ибо Я еще не восшел к Отцу Моему». В этой сцене Мария Магдалина, верный последователь Иисуса, не узнала его. О том, что перед ней был Иисус, ей должен сообщить человек, который встретил ее у гробницы (Иоанн, 20:14-16). Матфей (28:5-7), в отличие от Иоанна, говорит, что не Иисус, но – ангел явился двум женщинам у гробницы и сказал, что Иисус восстал из мертвых. По Матфею, никто не видел Иисуса у гробницы. Марк (16:9) вообще не упоминает места событий, а просто говорит, что Иисус вначале явился Марии Магдалине. А в версии Луки (24:9-10) Иисус не является женщине.

Иоанн (20:17) сообщает, что Мария Магдалина была одна, когда увидела Иисуса и обняла его ноги. А у Матфея (28:9) это сделала вместе с ней и Мария, но – в момент, когда они шли по дороге в Иерусалим. Странно, что Иисус у Иоанна не позволяет Марии Магдалине дотрагиваться до него, а Иисус у Матфея не возражает против того, чтобы его обнимали обе Марии.

Где и кому явился Иисус? У гробницы – одной Марии Магдалине (Иоанн)? На дороге – двум Мариям (Матфей)? В неизвестном месте – одной Марии Магдалине (Марк)? Или же – никому (Лука)? Дотрагивались они до него или нет? Во что верить, если в это вообще можно поверить? Путаница и ненадежность свидетельств характеризуют описания всех последующих после смерти Иисуса событий.

Только Матфей (27:65-66) упоминает, что еврейские власти послали солдат охранять гробницу. Он пишет, что враги Иисуса среди евреев, зная, что он собирался ожить через три дня, просили Пилата послать солдат, чтобы охранять место его погребения. Разве не странно: Матфей настаивает на том, что враги Иисуса не только знали о его намерении, но и верили ему?

Просьба еврейских властей послать для охраны тела солдат поступила на следующий день после погребения. То есть – в субботу, в первый день праздника Пасхи (Матфей, 27:62-64). В ответ на просьбу, Пилат говорит им: «имеете стражу, пойдите, охраняйте, как знаете» (Матфей, 27:65). Поскольку это был праздник, святой день, евреи, по закону, до окончания субботы не могли послать солдат. Значит, оставалось достаточно времени от конца субботы до прибытия солдат к гробнице, чтобы кто-нибудь из последователей Иисуса мог быстро вынести его тело.

В любом случае, солдаты – плохие свидетели событий. Откуда они могли знать «все, что произошло» (Матфей, 28:11), если, согласно Матфею (28:4), при виде ангела потеряли сознание? Если бы эта группа солдат действительно пришла на место, они увидели бы, что гробница открыта, а тела нет. Поэтому ранние христиане придумали эту историю, чтобы включить «чудесные» события как «ответ евреям», которые справедливо предполагали, что исчезновение тела — дело рук соратников Иисуса.

## УРОК 44 УБИЙСТВО

3. Тот, кто преследует или угрожает смертью смертельно больному, тем не менее, считается преследователем, и разрешено его убить. Это же относится и к тому, кто пытается убить ребенка в утробе. Ребенок в утробе, который угрожает жизни матери, считается преследователем, и разрешено его убить для того, чтобы спасти жизнь матери. Однако это разрешено лишь до того момента, как голова младенца вышла на свет, после же этого, ребенок считается уже родившимся и нельзя предпочесть жизнь матери его жизни.

Однако, если есть возможность, что могут умереть и мать, и ребенок, или что ребенок все равно умрет, то разрешено убить ребенка даже после того, как голова или большая часть тела появились на свет.

**ДЕНЬ 318**  
**ВТОРНИК**

*Вы и ваш бывший (или бывшая) супруг (супруга)*

Удивительный рассказ Талмуда учит нас, что мы должны быть особенно добры к бывшему супругу.

Жена Рабби Йоси заставляла его страдать и насмеялась над ним. Рабби Эльзар пришел к нему и сказал: «Господин, разведись с ней, она не выказывает тебе должного уважения». Рабби Йоси ответил: «Я не могу заплатить ей сумму, оговоренную в ктубе (брачном контракте)». Рабби Эльзар ответил: «Я дам тебе необходимые деньги, разведись с ней». Рабби Эльзар дал денег, и Рабби Йоси развелся.

Тогда она вышла замуж за городского стража. Через некоторое время страж разорился и ослеп. Жена водила его за руку, прося милостыню. Однажды она провела его по всему городу, но никто не подал им ничего. Муж спросил ее: «Неужели нам больше некуда пойти в этом городе?»

Она ответила: «Есть еще один район, но там живет мой первый муж, и мне стыдно идти туда». Он бил ее, пока она не согласилась отвести его туда, где жил Рабби Йоси. Как раз в этот момент мимо проходил Рабби Йоси. Он увидел, как муж оскорбляет ее, и дал им кров и еду до конца дней их<sup>5</sup>.

Во времена составления Талмуда люди разводились намного реже, чем сейчас. Раньше люди посчитали бы эту историю интересной, но не более того. Однако в современном мире очень много разводов. Необходимо понять, что с окончанием брака не стоит отказываться от хороших чувств к человеку, который когда-то был твоей плотью. Я слышал, как одна женщина сказала: «Я испытываю глубокую привязанность к людям, которых когда-то любила». Женатые люди не являются кровными родственниками, но в Торе сказано: «Оставит человек отца своего и мать свою, и прилепится к жене своей; и ста-

<sup>5</sup> Иерусалимский Талмуд, Ктубот, 11:3.

нут они одной плотью» (Берейшит, 2:24). В истории, рассказанной выше, Рабби Йоси руководствовался стихом из книги Исайи: «Не прячься от плоти своей» (58:7). Супруг не является кровным родственником, но мы должны относиться к нему как к таковому. Даже развод не должен положить конец всем нашим чувствам.

Очень жаль, что некоторые люди начинают ненавидеть друг друга после развода. От этого сильно страдают дети. Но даже если у вас нет детей, не стоит сердиться на бывшего супруга, лучше отнеситесь к нему с добротой. Последуйте примеру Рабби Йоси.



## 157.

**Творец скрывает свой лик**

Рабби Рафаэль из Бершада, любимый ученик рабби Пинхаса, в первый день Хануки жаловался рабби, что в худой для человека час трудно ему сохранить веру в личное Провидение. Ему кажется, что воистину скрывает Творец от него свой лик:

— Что делать, чтобы укрепить эту веру?

— Если он знает, — ответил рабби, — что это сокрытие, то это — уже не сокрытие.

## СРЕДА

## Глава 14

**1. Сыны вы Господу, Б-гу вашему. Не делайте на себе надрезов и не делайте плещи меж ваших глаз по умершему.**

**сыны вы Б-гу** Ср. Шмот, 4:22.

Многие древние народы свято верили, что они происходят от божеств или полубожеств. Б-жественное происхождение понималось непосредственно в физическом смысле и основывалось на легендах о том, что такое-то божество родило человека или получеловека, прародца данного рода. Тора не оставляет ни малейшей возможности для предположения, что кто-нибудь, даже в среде самых необразованных сынов Израиля, мог вкладывать в понятие Б-жественного происхождения своего народа такой же смысл, как древние греки или римляне, не способные к абстрактному и образному мышлению и воспитанные на легендах и сказках о героях, рожденных богами. Всевышний называет сынов Израиля Своими детьми, когда подчеркивает Свою особую любовь к народу и его избранность. Ни у кого не вызывает сомнений, что Тора, пользуясь выражением «сыны Б-га», говорит о народе, происходящем от Авраама, Ицхака и Якова, выросшем в Египте и сформировавшемся в период исхода, дарования Торы и сорокалетних странствий по пустыне. Тора описывает особую этическую и историческую связь избранного народа с Творцом, основывающуюся на любви, преданности и особой заботе, как отношения между отцом и детьми» (Дж. А. Смит).

Раби Йефуда считает, что сыны Израиля остаются детьми Всевышнего только до тех пор, пока они соблюдают Б-жественные заповеди. Если же они перестают это делать, то связь, позволяющая видеть в них сынов Всевышнего, утрачивается. В отличие от него раби Меир полагает, что свойства, указывающие на существование особой связи, позволяющей говорить о сынах Израиля как о детях Всевышнего, сохраняются независимо от того, соблюдает еврейский народ законы Торы или нет.

**не делайте на себе надрезов** В знак траура (см. Мелахим I, 18:28). В этом запрете есть две стороны. Во-первых, запрещение наносить ка-

кие-либо, даже незначительные, повреждения любому человеку или самому себе. Во-вторых, сыны Израиля не имеют права совершать какие-либо действия, указывающие на беспредельное отчаяние. Вера в будущий мир и предшествующее его наступлению воскрешение из мертвых - один из основополагающих принципов иудаизма. Кроме того, желание навечно запечатлеть знаки печали на своем теле указывает на протест человека против того сочетания Б-жественного милосердия и строгого суда, которое установлено Всевышним в мире. Оставляя след на лице или на теле, человек вольно или невольно как бы заявляет о том, что его милосердие и понятие о справедливости превосходят милосердие Творца и Его способность справедливо управлять миром. Человек должен принимать постановления Всевышнего, осознавать, что они всегда остаются выше его понимания, а также верить в то, что Творец ведет мир к вечному благу.

В Сифри приводится еще одно объяснение запрета *ло титгодеду*: «Вы не должны разбивать себя на части. Святой народ должен оставаться единым (*ло таасу агудот агудот* - «не разбивайтесь на группы»)). Таким образом, Сифри, отходя от простого понимания текста, приводит его аллегорическое объяснение, дополняя закон, относящийся к отдельному человеку, важным правилом, имеющим отношение ко всему обществу.

**и плещи не делайте** Обычай выстригать часть волос на голове также был распространен среди язычников. Во многих племенах был принят обычай хоронить срезанные волосы вместе с умершим в качестве своеобразной жертвы духам. В Ваикра, 21:5 такой же запрет приводится исключительно для кофенов. Это объясняется тем, что волосы состригали не только в знак траура: жрецы, приносившие жертвы идолам, выстригали часть волос на голове в знак того, что они посвящены служению божествам. Запрет, приведенный в этом стихе, распространяется на весь народ, указывая на особую святость всех, кто принадлежит к сынам Израиля.

**над глазами** Иврит: *бейн эйнейхем*. Букв. «между глазами вашими». Имеются в виду волосы головы, находящиеся на линии проходящей между глазами. Аналогичным образом объясняется заповедь *тефулин* (см. Дварим, 6:8).

**2. Ибо народ святой ты Господу, Б-гу твоему, и тебя избрал Господь быть Ему народом, достоянием из всех народов, которые на земле.**

ибо народ святой ты См. комм. к Дварим, 7:6.

**3. Не ешь ничего отвратительного.**

**4. Вот животные, которых можете есть: бык, агнец из овнов и агнец из коз;**

**бык, овца и коза** В 11-й главе книги Ваикра приводятся лишь общие признаки животных, разрешенных для употребления в пищу. В этой главе перечислены животные, разрешенные для употребления в пищу.

**5. Олень, и серна, и яхмур, и козерог, и лань, и зубр, и газель.**

**горная коза... и лось** Перечислены семь видов диких животных, мясо которых разрешено есть.

**6. И всякое животное, имеющее копыто и расщепляющее его на два копыта, жующее жвачку из скота, - такое ешьте.**

**и всякое животное с раздвоенными... копытами, отрыгивающее жвачку** Подробное объяснение различия признаков животных, разрешенных для употребления в пищу и запрещенных для еды, приводится в Ваикра, 11:3.

**7. Но такого не ешьте из жующих жвачку и имеющих копыто: раздвоенного, верблюда, и зайца, и шафана - ибо жуют жвачку они, а копыта не имеют, - нечисты они для вас;**

**но этих не должны вы есть** Этот и следующий за ним стихи соответствуют Ваикра, 11:4-8.

**8. И свинью, ибо имеет копыто она, но жвачки не (жует), нечиста она для вас. От их мяса не ешьте и падали их не касайтесь.**

**9. Это ешьте из всего, что в воде: все, имеющее плавник и чешую, ешьте.**

**из всего, что в воде** Закон, определяющий признаки рыб, разрешенных для употребления в пищу, приведен здесь в гораздо более лаконичной форме, чем в Ваикра, 11:9-13.

**10. А все, что не имеет плавника и чешуи, не ешьте, нечисто это для вас.**

**11. Всякую чистую птицу ешьте.**

**Птицы.** Здесь приводятся названия только тех птиц, которые запрещены для употребления в пищу. В 11-й главе книги Ваикра они перечислены в другой последовательности.

**12. А это, чего не ешьте из них: орел, и стервятник, и гриф;**

**13. И кречет, и сокол, и коршун по виду его;**

**и шулятника** Эта птица не упоминается в Ваикра, 11:14. Талмуд утверждает, что все птицы, перечисленные в этом стихе, относятся к одному и тому же виду, распадающемуся на несколько классов.

**14. И всякий ворон по виду его;**

**15. И страус, и филин, и чайка, и ястреб по виду его;**

**16. И сыч, и сова, и летучая мышь;**

**17. И пеликан, и сип, и удильщик;**

**18. И аист, и цапля по виду ее, и удод, и кожан.**

**19. И все кишашее крылатое нечисто для вас, не должно их есть.**

**20. Все крылатое чистое ешьте.**

**всякую чистую птицу** Иврит: *коль оф та'ор*. Букв. «все летающее чистое». В Ваикра, 11:21 приводится закон «но вот этих вы можете есть из всяких летучих насекомых (*коль шерец гаоф*), передвигающихся на четырех ногах...», описывающий отличие одного из видов летучих насекомых, которое делает их разрешенными для употребления в пищу. Согласно комментарию Сифри, выражение *коль оф та'ор* соотносится со стихом 21, приведенным в 11-й главе книги Ваикра, а нечистые виды, упоминаемые в предыдущем стихе (Дварим, 14:19), - те же самые запрещенные виды, упоминаемые в Ваикра, 11:23.

**21. Не ешьте никакой падали; пришельцу, который во вратах твоих, отдай ее, и он будет есть ее, или продай чужеземцу; ибо народ святой ты Господу, Б-гу твоему. Не вари козленка в молоке его матери.**

**не ешьте никакой мертвечины** Иврит: *невела*. Букв. «отвратительное». Закон включает в понятие *невела* любое животное, принадлежащее к виду, разрешенному для употребления в пищу, которое умерло по какой угодно причине, но только не в результате правильно выполненной *ихиты* (зарезанные животных в соответствии с законом). Таким образом, не только те животные, которые умерли естественной смертью, но также и задранные хищниками, застреленные или заколотые попадают в этот разряд. Животных, принадлежащим к видам, разрешенным для употребления в пищу, у которых после правильно выполненной *ихиты* были обнаружены серьезные физические недостатки, Тора называет *трефа* («растерзанное»).

**пришельцу** В данном случае слово *гер* имеет другое значение по сравнению с Ваикра, 17:15. Прикосновение к *невела* сообщает человеку статус ритуальной нечистоты. Вне всякого сомнения, на человека, прошедшего гиюр, распространяются все законы Торы, и невозможно предположить, что в данном случае Тора разрешает *геру* употреблять мясо неправильно зарезанных или умерших животных. Следовательно, в этом стихе речь идет о человеке, который называется *гер тошав* («поселившийся пришелец»). Т. е. о нееврее, который принял на себя обязательство не нарушать семь запретов, установ-

ленных для сынов Ноаха. Такому человеку разрешается проживать среди сынов Израиля, на него не распространяются законы субботы и праздников, диетарные законы, а также большинство важнейших законов Торы.

**не вари козленка в молоке матери его** См. комм. к Шмот, 23:19.

## ЧЕТВЕРТОЕ ЧТЕНИЕ

Моше объяснил евреям, в чем они должны отличаться от других народов, чтобы не уклониться от исполнения своей Б-жественной миссии. Среди этих наставлений были упомянуты запреты, касающиеся членовредительства, и законы кашрута (разрешенной и запрещенной пищи).

Единственный ребенок Творца  
**«Сыны вы Господу, Б-гу вашему» (Дварим, 14:1).**

Исраэль Бешт, основоположник хасидизма, говорил: «Каждый еврей дорог Всевышнему, как единственный сын, рожденный в старости, - и даже еще дороже». Б-г сотворил мир ради народа Израиля - не только ради всего народа, но и ради каждого из нас. Поэтому всем нам нужно прожить свою жизнь так, словно весь этот мир был создан только для нас и ожидал именно нашего вклада в его развитие.



## УРОК 158

Матфей (28:12-15) также предлагает неправдоподобное объяснение общего неверия евреев в историю о воскрешении. Он говорит, что еврейские начальники подкупили солдат, посланных охранять гробницу, чтобы те сказали, что заснули. А пока они спали, ученики Иисуса якобы похитили тело. Но для солдат, заснуть на посту – серьезное преступление. Поэтому трудно представить себе, чтобы солдат за плату признался в проступке, за который полагалось тяжкое наказание. Даже если допустить, что еврейские деятели обещали заступиться за них перед Пилатом, вряд ли солдаты, римляне или евреи, пошли бы на такой риск. Пилат был человеком жестоким, не знающим сочувствия. Солдаты не могли ожидать, что он закроет глаза на прямое нарушение долга.

Матфей пытается убедить читателей в том, что версия о выносе тела Иисусу – ложь. Его фабрикация создана, чтобы сохранить христианскую веру в воскрешение Христа. Верный последователь Павла, он согласен с его признанием: без воскрешения «твоя вера не имеет цены» (1 Коринфянам, 15:17). Христианство основано не на описаниях жизни и смерти Иисуса, но – на факте воскрешения. Свидетельства евреев, которые знали правду, аннулируют христианскую веру, поэтому Матфей обвиняет их в заговоре и лжи.

Некоторые утверждают, что отсутствие тела Иисуса и брошенные «пелены», в которые оно было завернуто – доказательство его воскрешения из мертвых. Но только Лука (24:12) и Иоанн (20:5) упоминают, что в гробнице нашли эти «пелены». Иоанн (20:7) добавляет еще «и плат, который был на главе Его». В любом случае, сообщения Луки и Иоанна ни о чем не свидетельствуют. С тем же успехом наличие этих предметов в гробнице можно объяснить иначе: Иосиф из Аримафеи и Никодим торопились перезахоронить тело. Если эти льняные покрывала действительно были найдены в гробнице, они, вероятно, служили дополнительным окутыванием. Или – другой вариант: Никодим, не зная о приготовлениях Иосифа из Аримафеи, тоже принес ткань; поспешно покидая гробницу, они забыли о лишних покрывалах.

Судя по содержанию Евангелий, есть два важных свидетеля, которым было известно место нахождения тела – Иосиф из Аримафеи и Никодим (последнего упоминает только Иоанн). Но после похорон их имена нигде больше не упоминаются. Трудно реконструировать эти события, потому что информация Нового Завета перемешана с легендами, искажена и подвергнута цензуре. Вполне вероятно, что сразу после субботы эти два человека в сопровождении слуг спешно вынесли тело с места временного захоронения, выбранного наспех, потому что наступала суббота (Иоанн, 19:41-42). Но, если они боялись, что тело повредят, то был уже прецедент перемещения тела даже в субботу (Вавилонский Талмуд, Шабат, 30б, 43б). Сделав это, они могли, опасаясь мести властей, бежать за границу. Во всяком случае, не в их интересах было рассказывать о предпринятых ими действиях.

Очевидно, Иосиф, названный тайным учеником (Иоанн, 19:38), и Никодим не имели никакого контакта с «этими женщинами» или учениками – ни до, ни во время, ни после распятия. Это ясно видно по поведению женщин, которые во время похорон в пятницу после полудня держались в стороне, не приближаясь к ним (Матфей. 27:61; Марк, 15:47; Лука, 23:55). Конечно же, они подошли бы к ним, если были знакомы хотя бы с одним из них. А когда они пришли к гробнице утром в воскресенье, то даже не знали, что тело уже «помазано» (Марк, 16:1; Лука, 23:56, 24:1; ср. Иоанн, 19:39-40). А потом, когда было объявлено о воскресении, Иосиф и Никодим, если они слышали об этом, вроде, не сообщили об абсурдности этого слуха. В любом случае, посетители, которые ранним утром пришли в спешке и страхе и увидели льняные полотна, в этом эмоциональном состоянии решили, что в них прежде завертывали Иисуса. Так возникла легенда.

## УРОК 44 УБИЙСТВО

4. Закон «преследователя», которого можно убить, относится только к убийству. Любое же другое нарушение одной из заповедей, запрещено карать самому и необходимо постараться уговорить человека не совершать запрещенное действие, либо же привести его для наказания в суд. Даже если кто-то преследует другого, но очевидно, что тому не угрожает смертельная опасность, а лишь физические повреждения, – запрещено убивать его чтобы остановить. И в случае, когда кто-то пытается изнасиловать женщину, даже запрещенную ему, запрещено убивать насильника, хотя, очевидно, что необходимо остановить его всеми доступными разрешенными способами.

## ДЕНЬ 319 СРЕДА

### *Меч Соломона: как защитить интересы ребенка*

По еврейским преданиям, Соломон заслужил славу мудрейшего из царей, решая, споры между людьми. Однажды к нему пришли две женщины. Ночью одна из них во сне нечаянно задушила своего ребенка. Она положила мертвого младенца к другой женщине, а себе взяла ее малыша. На следующий день каждая из них заявила, что является матерью живого ребенка. Когда стало ясно, что ни одна из женщин не может доказать, что она — настоящая мать, Соломон нашел следующее решение. Он приказал принести меч, разрубить ребенка надвое и отдать каждой женщине половину. Одна из женщин в ужасе закричала: «Прошу, господин мой, отдайте ей этого живого ребенка и не умерщвляйте его». А другая сказала: «Пусть же ни мне, ни тебе не будет — рубите». Увидев это, царь понял, кто из них мать младенца: «Отдайте той живое дитя и не умерщвляйте его, она — мать его» (Млахим, 3:16-27).

Я часто объяснял смысл этой истории своим ученикам и был уверен, что к моим словам уже ничего нельзя добавить. Но однажды я присутствовал на беседе, которую вел Рабби Майкл Голд. Как говорил рабби, этот исторический случай может нас многому научить: «Важнее всего защитить интересы ребенка».

Решая дела об опеке, американские суды часто оставляют ребенка с родителями, которые жестоко с ним обращались. Судьи часто думают, что важнее всего биологическое родство, и не принимают во внимание нужд ребенка.

Однако в истории о Соломоне ясно сказано, что мы должны защищать интересы детей. Ребенка надо отдать той женщине, которая будет заботиться о нем и не причинит ему вреда. Конечно, большинство родителей очень любят своих детей и стараются соблюдать их интересы. Однако некоторые родители бывают жестоки. В таких случаях прежде всего необходимо учитывать интересы ребенка. Таково желание Господа, выраженное в этом рассказе.

## 158.

## Трапеза в присутствии Б-га

Ребе Барух, Магид из Рики, был Меламедом (воспитателем) в доме ребе Леви Ицхака из Бердичева. Когда пришло время возобновлять их договор, Леви Ицхак внёс в него пункт, согласно которому Баруху предоставлялось право есть с ним из одной тарелки — это была большая честь. И тот попросил дать ему время подумать.

В это время в Бердичеве гостили два прославленных мудреца — ребе Элимелех из Лизенска и его брат, ребе Зуся из Аниполя. Барух решил посоветоваться с ними, стоит ли ему есть из одной тарелки со своим наставником-ребе. Когда он приблизился к двери комнаты на чердаке, где остановились братья, то услышал, как Элимелех говорит Зусе:

— Тора учит: «И пришёл Аарон и все старейшины Израиля есть хлеба с тестем Моисеевым пред Б-гом». Мудрецы и знатоки Талмуда задаются вопросом, почему Тора говорит «пред Б-гом», когда следовало бы сказать «пред Моисеем». И они же сами отвечают на свой вопрос, утверждая, что согласно Торе всякий, кто ест вместе с мудрецами, ест пред Б-гом.

— И вот, брат мой, — продолжал Элимелех, — это толкование вызывает у меня кое-какие вопросы. Неужели эти мудрецы могли сомневаться в том, что они едят пред Б-гом? Ведь вся Вселенная полна Им, поэтому всякий, кто ест, ест «пред ним» — в его присутствии. На мой взгляд, они в действительности задаются вопросом, понимал ли сам Аарон, что он ест в присутствии Б-га, или его отвлекало от этой истины то обстоятельство, что он ел в присутствии самого Моисея.

Услышав такие слова, Барух вернулся к своему ребе и с почтением отклонил его лестное предложение.

— Иногда, — сказал он, — есть в присутствии цадика (святого) неразумно.

## ЧЕТВЕРГ

**22. Отделяй десятину от всего урожая твоего посева, взошедшего на поле, из года в год;**

**от всех плодов посева твоего** Относится к злаковым, вино и оливковому маслу, как это объясняется в следующем стихе.

**из года в год** Десятая часть отделяется от урожая каждого года. Человек, отделивший десятую часть от урожая в счет плодов урожая следующего года или наоборот, не выполнил возложенной на него обязанности.

**23. И ешь пред Господом, Б-гом твоим, на месте, которое Он изберет, чтобы пребывать там Его Имени, десятину твоего хлеба, твоего вина и твоего елея, и первородных твоего скота крупного и мелкого; чтобы учился ты бояться Господа, Б-га твоего, во все дни.**

**пред Б-гом** Обычно выражение «пред Б-гом» относится к Храму. Однако несмотря на то, что в этом предложении сказано «и ешь пред Б-гом, Всесильным твоим, на месте, которое Он изберет...», невозможно предположить, что речь идет о территории Храма, т. к. во дворах Храма было разрешено есть только мясо жертвенных животных, а вторая десятая часть не имеет статуса жертвы. Следовательно, обязывая есть *маасер шейни* в определенном, избранном Всевышним месте, Тора говорит о том городе, где будет воздвигнут Храм.

**чтобы научился ты бояться Б-га, Всесильного твоего** Несколько законов Торы направлено на то, чтобы человек, получив благословение Всевышнего на Святой земле, не забыл о Творце, когда достигнет благополучия и достатка. Еда второй десятой части в том городе, где находится Храм, призвана напомнить человеку о том, что урожай зависит не только от труда земледельца, но прежде всего от Б-жественного Провидения, посылающего своевременный дождь и оберегающего от врагов. В то же время от человека не требуется принесения даров Творцу - он сам ест свой урожай. Это обязывает его понять, что Всевышнему не нужны дары и что все сотворенное было создано для того, чтобы человек пребывал в радости. «Если человек и его домашние не могут съесть все плоды второй десятой части, они

должны раздать их как пожертвование» (Рамбам).

**24. Когда слишком велик для тебя будет путь, так что не сможешь донести это, ибо далеко от тебя будет место, которое изберет Господь, Б-г твой, чтобы там утвердить Свое Имя, когда благословит тебя Господь, Б-г твой;**

Сыны Израиля, которые живут далеко от города, в котором расположен Храм, имеют право продать вторую десятую часть, отделенную от плодов урожая, и потратить полученные за нее деньги в Святом городе. Чаще всего земледелец, принесший деньги, вырученные от продажи второй десятой части, в Иерусалим, покупал на них животных, которые приносились как добровольная мирная жертва.

**25. То замени это серебром, и собери серебро в руку твою, и иди на место, которое изберет Господь, Б-г твой.**

**26. И давай серебро за все, чего пожелает душа твоя: за крупный и мелкий скот, и за вино и за пьянящее, и за все, чего просит твоя душа, и ешь там пред Господом, Б-гом твоим, и радуйся ты и твой дом.**

и за хмельное Иврит: *шехар*. «Часто можно слышать утверждение, что все произведенное из виноградного сока не может рассматриваться как опьяняющие напитки. Этот стих отмечает все подобные предположения» (Дж. А. Смит).

**27. А левита, который во вратах твоих, не оставь его, ибо нет у него доли и удела вместе с тобой.**

левит Ср. Дварим, 12:12,19.

**28. К концу трехлетия вынеси всю десятину твоего урожая в тот год и положи во вратах твоих.**

к концу трех лет После сбора урожая 3-го и 6-го года семилетнего цикла. Это выражение отличается от аналогичного выражения, использованного в Дварим, 15:1. Там оно означает завершение годовичного цикла, а в этом предложении - время окончания сбора урожая. **всякую десятину** Как первую, так и вторую десятые части.

и положи Десятые части должны быть предоставлены в распоряжение левитов, не имеющих своего надела, и неимущих, нуждающихся в пропитании.

**29. И придет левит, ибо нет у него доли и удела вместе с тобой, и пришелец, и сирота, и вдова, которые во вратах твоих, и будут они есть и насытятся, чтобы благословил тебя Господь, Б-г твой, во всяком деле рук твоих, какое будешь делать.**

**чтобы пришел левит** Левит должен получить первую десятую часть, которую отделяют сразу вслед за отделением *трумы* (одной пятидесятой части урожая, поступающей в распоряжение кофенов). См. Бемидбар, 18:21.

**и пришелец, и сирота, и вдова** Человек не имеет права пользоваться десятой частью урожая, отделенной для бедных, если он обладает состоянием, достаточным для того, чтобы прокормить себя в ближайшее время. Если же он не может обеспечить свое пропитание, то имеет право взять предложенную ему десятую часть, отделенную для бедных. Таким образом, закон о распределении десятой части не ориентируется на происхождение человека или состав его семьи. Тора говорит о пришельце, сироте и вдове как о людях, которые наиболее часто оказываются в тяжелом положении.

**и насыщаются** Бедный человек должен получить достаточное количество продуктов для того, чтобы есть и насытиться. Он не должен опасаться, что останется голодным.

**чтобы благословил тебя Б-г** Цель закона, обязывающего земледельца отделить для бедных десятую часть от плодов своего урожая, - научить хозяина плодов, что Всевышний дает благословение только тем, кто не забывает помогать нуждающимся. Эгоист, не думающий об окружающих людях, многие из которых нуждаются в помощи, не достоин благословения, даже если он возносит хвалу Всевышнему и благодарит Его.



## ПЯТОЕ ЧТЕНИЕ

Затем Моше сообщил, что Б-г заповедовал евреям поселиться в Земле Израиля и, начав обрабатывать землю, доставлять десятину масла, вина и хлеба в город, где будет стоять Храм, и там съедать. Это гарантирует, что они регулярно будут посещать Иерусалим (город, избранный для строительства Храма), чтобы поддерживать свой духовный настрой.

### Благотворительность и богатство

**«Отделяй десятину от всех плодов посева твоего, который приходит с поля ежегодно» (Дварим, 14:22).**

Этот стих содержит предписание жертвовать на благотворительность часть своих доходов. Мудрецы Талмуда обращали внимание на созвучие еврейских слов *таасер* («отделять десятину») и «разбогатеть» (*титашер*). Тех, кто жертвует на благотворительность, Б-г награждает богатством.

Более того, если мы решаем, что будем жертвовать на благотворительность больше, чем позволяют наши средства, Б-г даст нам богатство, необходимое, чтобы мы смогли давать нуждающимся столько, сколько сами решили.

## УРОК 159

Первой сообщила о явлении Иисуса после его распятия – Мария Магдалина. Ранние христианские создатели мифов в поисках подтверждений истории о воскрешении нуждались в более достоверном свидетеле, нежели эта истеричная женщина, из которой, по рассказу, Иисус изгнал семь демонов (Марк, 16:9). Ее истории не поверили даже апостолы (Марк, 16:11; Лука 24:11). Поэтому были придуманы другие рассказы об аналогичных явлениях после распятия. К земному пребыванию Иисуса добавили сорок дней, которые заполнили несколькими встречами Иисуса с учениками.

Так Лука (24:34) рассказывает о его явлении Симону: «... которые говорили, что Господь истинно воскрес и явился Симону». Но это не мог быть апостол с тем же именем, потому что два последователя из Эммауса рассказали об этом явлении **одиннадцати** собравшимся вместе апостолам (Лука, 24:33). Значит, речь идет о каком-то неизвестном человеке по имени Симон. Из текста можно предположить, что это был один из тех двоих, что видели Иисуса на дороге из Эммауса (Лука, 24:13; Марк, 16:12), а потом сообщили об этом апостолам. В любом случае, эти двое не сразу узнали Иисуса (Лука, 24:16), но как только «открылись их глаза, и они узнали Его... Он стал невидим для них» (Лука, 24:31). Человек, которого они встретили по дороге, не подтвердил, что он Иисус. Таким образом, данное сообщение остается, в лучшем случае, лишь их ничем неподкрепленным «ощущением». Матфей и Иоанн вообще не упоминают об этих двух людях. Никак нельзя назвать это надежным свидетельством легендарного материала.

По Марку и Луке, Иисус явился одиннадцати оставшимся апостолам вечером после воскресения (Марк, 16:14; Лука, 24:33,36). Евангелист Иоанн (20:24-25), наоборот, сообщает, что Фомы, одного из апостолов, при этом не было, и он не поверил сообщению других апостолов. Спустя восемь дней, говорит Иоанн, Иисус явился одиннадцати апостолам специально, чтобы положить конец скептицизму Фомы (Иоанн, 20:26-27).

Странно, никто из остальных евангелистов не упоминает этого второго явления – ради Фомы. Разумеется, им было бы выгодно не

опускать это второе явление. Но речь идет не о том, что авторы более ранних Синоптических Евангелий не упомянули об этом событии. Споря с Иоанном, они говорят о присутствии Фомы на первом собрании, на котором были одиннадцать апостолов, то есть он должен был быть среди них.

Где же одиннадцать апостолов видели Иисуса после воскресения?

Согласно Матфею (28:7), ангел поручает женщинам: «И пойдите скорее, скажите ученикам его, что Он воскрес из мертвых и предвзряет вас в Галилее». Затем Матфей (28:10) говорит, что Иисус встретил женщин, когда они отошли от гробницы и возвращались в Иерусалим, и сказал им: «пойдите, возвестите братьям Моим, чтобы шли в Галилею, и там они увидят Меня». Согласно апостолу (Матфей, 28:16-17) – «Одиннадцать же учеников пошли в Галилею, на гору, куда повелел им Иисус, и, увидев Его, поклонились Ему, а иные усомнились».

Марк (16:5-7) говорит, что в гробнице был ангел, а не Иисус, он сказал Марии Магдалине и Марии: «Но идите, скажите ученикам Его и Петру, что Он предвзряет вас в Галилее; там Его увидите, как Он сказал вам». Марк (16:14), в отличие от Матфея, сообщает, что позже Иисус изменил свои планы и «явился одиннадцати, возлежавшим на вечере, и упрекал их за неверие и жестокосердие, что видевшим Его воскресшего, не поверили».

Евангелие от Луки указывает, что женщинам, пришедшим к усыпальнице, никто не говорил, где Иисус встретит учеников. Согласно Луке, Иисус является ученикам, когда они вместе собрались в Иерусалиме (Лука, 24:33,36). Позднее, в тот же день, пишет автор этого Евангелия (Лука, 24:50), Иисус «вывел их вон из города до Вифании», расположенного около Иерусалима, «и когда благословлял их, стал отдаляться от них и возноситься на небо» (там же, 24:51)<sup>6</sup>.

Согласно Иоанну (20:17), Марии Магдалине, стоящей у гробницы, Иисус велел сказать его ученикам: «восхожу к Отцу Моему и Отцу вашему, и к Б-гу Моему и Б-гу вашему». И ничего он ей не говорит о предстоящей встрече с учениками. Позднее Иоанн (20:18-19) сообщает, что Иисус явился им, когда они собрались в Иерусалиме –

<sup>6</sup> Есть манускрипты, где эти слова добавлены в скобках.

вскоре после того, как Мария Магдалина пришла сказать им, что она видела утром у гробницы.

## УРОК 44 УБИЙСТВО

5. В случае, когда есть сомнение, что человек может убить, то решено спасти преследуемого любым способом, даже ценой жизни преследователя. И про это сказали мудрецы: «убей первым того, кто пришел убить тебя», т. е. сделай действие первым, даже если есть сомнение, что тебя, возможно, хотят убить, ты можешь совершить действие первым.

**ДЕНЬ 320**  
**ЧЕТВЕРГ**

*Особые обязательства, которые берут на себя приемные родители*

Маймонид хорошо понимал душу человеческую. Он писал, что люди должны проявлять доброту по отношению к вдовам и сиротам:

Нужно вести себя особенно учтиво с вдовами и сиротами, потому что души их в печали. Даже если они богаты, даже если это вдовы и сироты королей, Б-г предупреждает нас: «Никакой вдовы, ни сироты не притесняйте».

— *Мишне Тора, «Законы развития характера», 6:10*

Как разъясняет Маймонид, человек должен быть очень тактичен, чтобы не задеть чувства тех, кто очень раним. Это относится и к людям, которые усыновляют ребенка. Каждому ребенку необходимо знать, что отец с матерью его любят. Но приемные дети очень переживают из-за того, что биологические родители бросили их. Поэтому такому ребенку необходимо особое внимание. Даниэль Мосесман (его воспитали приемные родители) писал: «Я бы хотел кое-что сказать людям, которые решили усыновить ребенка. Пожалуйста, любите его так сильно, как только возможно. Окружите его вниманием и лаской. Покажите ему, что он принес вам радость и счастье».

## 159.

## Ты — то, о чём думаешь

У хасидов есть обычай собираться у своего ребе в шаббос, чтобы вместе поесть, выпить водки, спеть нигуним (напевы без слов) и поговорить о Торе. Однажды в шаббос на тиш (особую трапезу) к ребе Моше из Кобрина пришло столько учеников, что многие из них просто не поместились за столом. Они толклись по всему дому, желая отведать хоть немного яств с праздничного стола, увидеть ребе и услышать от него хоть бы слово о Торе.

В толчее ребе Моше обратил внимание на одного юношу, стоявшего в уголке. Он подозвал своего слугу и спросил:

— Что это за молодой человек стоит вон там?

Услышав имя, он в недоумении заметил:

— Что-то я такого не помню...

— Да нет же, ребе, вы не можете его не помнить, — удивился слуга. — Это очень благочестивый молодой человек, к тому же он часто бывает за вашим столом. Вы не раз с ним беседовали.

Слуга стал рассказывать ребе о молодом хасиде и его родителях.

В конце концов, ребе Моше подозвал молодого человека и сказал:

— Только что я пытался вспомнить, кто ты такой, и мне было очень трудно это сделать. Теперь я понял, в чём дело. Видишь ли, сущность человека — в его мыслях. На чём ты сосредоточишь свои мысли, в то и превращаешься. Сколько я на тебя ни смотрел, твои мысли всё время блуждали туда-сюда. Вначале тебе хотелось того, затем — этого. Твоим желаниям не было конца. Я не видел ничего, кроме твоего неутолимого голода, и мне было непонятно, кто ты: человек ли, имеющий рот, или рот, прикинувшийся человеком.

Молодой хасид был до того смущён, что с того дня старался всё время думать только о возвышенном.

## ПЯТНИЦА

### Глава 15

#### **1. К концу семи лет делай отпущение.**

**к концу семи лет** Выражение Торы *микец шева шаним* встречается в Ирмеяѓу, 34:14, и там оно имеет значение «в начале седьмого года». Однако по закону Торы долги считаются отмененными с момента захода солнца в последний день седьмого года.

**отпущение** Иврит: *шмита*. Букв. «пропуск». Это слово использовано как для описания запрета обрабатывать землю в седьмой год (см. Шмот, 23:10 и Ваикра, 25:2), так и для определения закона об обязанности простить долги по окончании седьмого года.

#### **2. И это есть отпущение: отведет всякий заимодавец руку свою от того, что даст в долг ближнему своему. Не взыщи с ближнего твоего и с брата твоего, ибо провозгласил отпущение ради Господа.**

**и не притесняет ближнего своего** Обязанность простить долги связана с запретом требовать возвращения долга по окончании седьмого года. Само по себе требование или давление на должника превращаются в нарушение заповеди Торы. Одна из причин, по которой закон о прощении долгов вступает в силу в конце седьмого года, а не в его начале, заключается в том, что весь седьмой год урожай считается общим достоянием и запрещено продавать плоды земли. Поскольку большая часть населения занималась сельским хозяйством, то в седьмой год она не имела дохода со своего надела. Если хозяин земли, освободившись от сельского труда, мог заработать ремеслом или другим трудом, то он мог вернуть долг к концу седьмого года. Если же он оставался без работы, то начало восьмого года, когда урожай вырастал только стихийно, т. к. поля не засеивали, было для него очень тяжелым. Отодвинув отмену долгов на конец седьмого года, Тора дала человеку еще один шанс, заработав и вернув долг, сохранить свое достоинство. Обязав заимодавца простить долг с наступлением восьмого года, Тора сделала его помощником для бедного человека в соблюдении заповеди седьмого года. Закон не



распространяется на крупные суммы денег, которые человек одалживал не для того, чтобы обеспечить себе самое необходимое, а брал с целью вложить их в какое-либо дело (торговлю или строительство) и заработать. По мере того, как жизнь становилась все более сложной, и все большее место в ней занимали коммерческие отношения, одалживание денег начинало приобретать другой характер. Во вновь сложившихся условиях трудно уже было отличить долги, имевшие коммерческий характер, когда одолженные деньги приносят доход, от долгов, взятых для удовлетворения потребностей семьи. В I в. н. э. глава Сангедрина Гилель принял постановление, придавшее единый характер процедуре одалживания денег и взимания долгов: он возложил востребование всех долгов, заверенных официальной распиской, на суды. Таким образом, даже после окончания седьмого года заимодавец мог получить свои деньги, не нарушая запрета Торы требовать от должника возвращения долга: суды своей властью изымали у должника сумму, указанную в расписке, и затем передавали кредитору. Расписка, предполагающая изъятие долга после седьмого года, получила название *просболь*.

**и брата своего Еврея.**

**когда объявлено отпущение от Б-га** В честь Всевышнего. Человек во имя славы Всевышнего не должен жалеть своего имущества (Ибн Эзра).

### **3. С чужеземца взыскивай, а от того, что (следует) тебе с брата твоего, отведи руку твою.**

**чужеземца** Иврит: *нохри*. Следует отличать от *гер* (см. Дварим, 10:19). Имеется в виду человек, который временно проживает на территории Страны Израиля и не обладает какими-либо особыми правами (см. Шмот, 23:10). На него не распространяется закон, запрещающий обрабатывать землю каждый седьмой год, поэтому нет никакой причины прощать ему долги (Драйвер).

**прости ему** Мудрецы понимали это выражение как указание на то, что нельзя требовать возвращения долга. Однако в том случае, если должник захочет вернуть долг по доброй воле, Тора не обязывает заимодавца отказываться от долга, и он имеет право принять деньги.

**4. Однако не будет у тебя нищего, ибо премного благословит тебя Господь на земле, которую Господь, Б-г твой, дает тебе в удел для овладения ею;**

не должно быть у тебя В этом стихе описывается идеальное состояние общества, которое может быть достигнуто только в том случае, если сыны Израиля будут придерживаться закона, приведенного в стихе 5. Таким образом, не возникает никакого противоречия со стихом 11, в котором сказано: «... ибо не переведутся нищие на земле...».

**5. Только если будешь слушать голоса Господа, Б-га твоего, чтобы соблюсти исполнить всю эту заповедь, которую я заповедую тебе сегодня;**

**6. Ибо Господь, Б-г твой, благословит тебя, как говорил Он тебе, и будешь давать в долг многим племенам, ты же в долг брать не будешь, и властвовать будешь над многими племенами, а над тобою не будут властвовать. как Он обещал тебе См. Дварим, 7:13; Шмот, 23:25; Ваикра, 26:3.**

**и будешь давать займы** Так же, как и в стихе 4, для того, чтобы это обещание было выполнено, должны быть соблюдены определенные условия: «не должно быть у тебя нищего». Сыны Израиля начали заниматься торговлей в международных масштабах, начиная со времени правления царя Шломо. Книги пророка Йешаягу (2:7) и пророка Гошеа (12:8) свидетельствуют о существовании большой международной торговли на протяжении правления царя Узиягу и Йоровама II. В более поздний период греческий географ Страбон писал: «Эти евреи проникают в каждый город, и практически невозможно найти ни одного населенного пункта на земном шаре, в котором не находились бы представители этой расы и где бы они не чувствовали себя хозяевами». Не по своей воле евреи перестали заниматься сельским хозяйством и вот уже 1500 лет направляют все свои силы на создание коммерческих сетей. Коммерция не является врожденным призванием евреев. Это подтверждается тем фактом, что в последнем поколении лидирующую роль почти во всех отраслях торговли заняли нееврейские предприятия и евреям пришлось вести долгую конкурентную борьбу на финансовом и индустриальном рынках.

**7. Если будет у тебя нищий, один из братьев твоих, в одних из врат твоих на твоей земле, которую Господь, Б-г твой, дает тебе, не ожесточи сердца твоего и не сожми руки твоей пред твоим братом нищим.**

где-либо во вратах твоих В одном из твоих городов (ср. Дварим, 12:12). Сифри выводит из этого предложения общее правило: «В первую очередь ты должен помочь бедному твоего города, прежде чем ты обеспечишь его, ты не имеешь права заниматься бедными, живущими в другом городе».

**в стране твоей** Сифри объясняет, что человек должен помогать бедным, живущим в Эрец-Исраэль, в первую очередь. Им отдается предпочтение по сравнению с теми, кто проживает за пределами Страны Израиля.

**8. Но открывай руку твою ему, и давай ему в долг по мере нужды его, чего недостает ему.**

**9. Береги себя, чтобы не было в сердце твоём негодного слова, сказать: Приближается седьмой год, год отпущения. И зло (посмотрит) твой глаз на твоего брата нищего, и ты не дашь ему, и возопит на тебя к Господу, и будет на тебе грех.**

**и захочется тебе сделать зло** Т. е. ты откажешься помогать, предполагая, что деньги, данные в займы, не будут возвращены тебе.

**он же воззовет о тебе к Б-гу** Всевышний слышит вопль тех, с кем поступают несправедливо и жестоко (ср. Шмот, 22:22).

**10. Давать ты должен ему, и пусть не досадует сердце твое, когда даешь ему; ибо за это благословит тебя Господь, Б-г твой, во всех делах твоих и во всем, к чему приложишь руку твою.**

**и да не будет досадно тебе** Давая займы, ты не должен показывать, что тебе тяжело расставаться с деньгами или что ты опасешься, что они не будут возвращены. Ср. Мишлей, 19:17: «Займодавец Б-га - милующий бедного, и за его благодеяния уплатит Он ему».

**11. Ибо не переведется нищий на земле, потому я заповедую тебе так: Открывай руку твою брату твоему, бедному твоему и нищему твоему на твоей земле.**

**ибо не переведутся нищие на земле** См. выше комм. к стиху 4.

**12. Если будет продан тебе твой брат, иври, или иврия, то будет служить тебе шесть лет, а в седьмой год отпусти его от себя на волю.**

**продан** Талмуд относит этот стих Торы к тому случаю, когда человек совершил кражу и был изобличен судом. Если он не может вернуть пострадавшему его имущество или выплатить денежную компенсацию за нанесенный ущерб, он должен быть продан в рабство. Продажа производится через суд (см. Шмот, 22:2).

**еврейка** Женщину запрещалось продавать в рабство за кражу или невозвращение долга. Единственно возможный случай, когда женщина могла оказаться в зависимом положении, - это передача несовершеннолетней девочки в чужой дом с расчетом, что она будет воспитана там и станет женой хозяина. Один из возможных путей освобождения еврейской служанки - это ее собственный отказ оставаться в доме хозяина по истечении семи лет.

**13. А когда отпустишь его от себя на волю, не отпускай его с пустыми руками.**

**14. Ты должен снабдить его от твоего скота мелкого и от твоего гумна, и от давилни твоей; чем благословил тебя Господь, Б-г твой, дай ему.**

**дай ему** Человек должен стремиться исполнить возложенную на него обязанность не формально, а от чистого сердца.

**от скота твоего, и от гумна твоего, и от винодельни твоей** Рабу следует дать все необходимое, чтобы он мог начать новую жизнь в достатке, а также для того, чтобы он мог почувствовать радость освобождения. Этот принцип подарка (*гаанак*) по окончании срока работ прочно вошел в еврейскую жизнь и стал одним из неотъемлемых элементов еврейской этики.

**15. И помни, что рабом был ты на земле Мицраима, и искупил тебя Господь, Б-г твой; потому я заповедую тебе это сегодня.**

в Стране Египетской Еврей всегда должен помнить о том, что своим освобождением он обязан Б-жественному Провидению (ср. Дварим, 16:12).

**16. И будет: если он скажет тебе: Не уйду от тебя, - ибо он любит тебя и твой дом, ибо хорошо ему у тебя;**

**не уйду я от тебя** Объяснение этого и следующего за ним стиха см. в комм. к Шмот, 21:5,6.

**17. То возьми шило и проколи (им) его ухо, к двери, и он будет тебе рабом навек. И также с рабыней твоей поступай так.**

так же поступай и с рабыней твоей В Сифри приводится следующее разъяснение этого стиха: Это относится к повелению щедро наградить раба, выходящего на свободу. Ты мог бы сказать, что это относится к словам «то возьми шило и проколи ухо ему». Но Тора, говоря «если скажет он тебе...», дает понять, что речь идет о мужчине, а не о женщине - ведь сказано «он», а не «она». Следовательно, на женщину не распространяется этот закон о прокалывании уха. Она либо становилась женой господина, либо выходила на свободу в седьмой год.

**18. Да не будет тяжким в глазах твоих отпустить его от себя на волю, ибо вдвое (за) плату наемника служил он тебе шесть лет; и благословит тебя Господь, Б-г твой, во всем, что будешь делать.**

плату двух наемных работников Хозяин получает двойную выгоду от раба, т. к. продолжительность его рабочего дня больше, чем у обычного наемного работника.

## ШЕСТОЕ ЧТЕНИЕ

Затем Моше сообщил евреям закон, согласно которому в субботний год прощаются все долги. При этом он предупредил, что это не должно стать поводом не давать в долг. После этого Моше научил евреев, что, отпуская на свободу раба, нужно наделить его имуществом. Не нужно бояться издержек, поскольку Б-г обеспечит всем необходимым,

### Труд

**«И благословит тебя Господь, Б-г твой, во всем, что ты будешь делать» (Дварим, 15:18).**

Хотя Б-г предопределяет, насколько успешными будут наши усилия заработать на жизнь, мы не должны полагаться исключительно на Провидение, а обязаны прилагать к этому разумные усилия. В то же время нужно помнить, что наши усилия не являются непосредственной причиной материальных успехов. Они просто «сосуд», необходимый, чтобы вместить Б-жественные блага. Поэтому в первую очередь нужно позаботиться о том, чтобы стать Достойными получить благословение Свыше.

## УРОК 160

Мало или вовсе нет согласия между евангелистами в том, кто получил сообщение, когда и от кого, в том, что Иисус должен (или не должен) был встретить своих учеников после воскресения. И все еще остается принципиальный вопрос, где Иисус ждал своих учеников – в Галилее, как у Матфея (26:32, 28:7, 10, 16-17) или в Иерусалиме, как у остальных евангелистов (Марк, 16:14; Лука, 24:33, 36; Иоанн, 20:19).

Иоанн рассказывает, как незнакомец явился семи апостолам, когда они ловили рыбу в Галилейском Озере – Кинерет (Иоанн, 21:1-22). Но удивительно, что они не признали в нем Иисуса, даже когда вышли на берег. Более того, даже не спросили, кто он, «зная, что это Господь» (Иоанн, 21:12). Снова мы встречаемся с неподтвержденной информацией, когда людям что-то померещилось, а дальше распространяется слух о явлении и беседе Иисуса с Петром. Это не удивительно – чем позднее написано Евангелие, тем больше в нем деталей о явлениях Иисуса после воскресения, а Евангелие от Иоанна – самое последнее. В это Евангелие вошло много легендарного материала.

В первой главе Деяний, написанных через много лет после предполагаемого вознесения на небо, Лука также включает разнообразный легендарный материал. Сравнивая это с его же описаниями в Евангелии, мы видим много несоответствий.

Матфей (28:19) цитирует обращение Иисуса к апостолам на их единственной, по его мнению, встрече, когда он говорит: «Итак, идите, научите все народы». Подобно этому, Марк сообщает, что до того, как Иисус займет свое место по правую руку от Б-га (16:19), он велит им: «идите по всему миру и проповедуйте Евангелие всякой твари» (16:15). И (Марк 16:20): «они пошли и проповедовали везде». Отсюда ясно, что они стали это делать сразу. Так что для следующей встречи Иисуса и учеников через сорок дней просто не остается времени.

По версии Луки (Деяния, 1:3,9) дело обстояло иначе: когда восхождение произошло через сорок дней после воскресения, апостолы были все еще вместе в Иерусалиме. Разве они могли рассеяться по

свету, разойтись на большие расстояния, согласно Матфею и Марку, и за короткое время вернуться в Иерусалим к концу сорока дней? Путешествовать тогда было трудно. Перед предполагаемым восхождением Иисус, согласно Луке, говорит апостолам, чтобы они не покидали Иерусалим – «ждите обещанного от Отца» (Деяния, 1:4). И как только на них сойдет святой дух, они должны выйти в мир (Деяния, 1:8). Согласно Луке (24:49), Иисус при первой встрече после воскресения сообщает апостолам: «вы же оставайтесь в городе Иерусалиме, доколе не облечетесь силою свыше». У Матфея (по контрасту с версией Луки) встреча после воскресения происходит в Галилее. А у Марка апостолы за сорок дней после воскресения уже разошлись по миру. Эти противоречия в Евангелиях не позволяют всерьез принять заявление Луки о том, что апостолы видели Иисуса через сорок дней после воскресения.

Замечание Павла, что Иисус явился Кифе (1 Коринфянам 15:5) и Иакову (1 Коринфянам, 15:7) по Посланию к Коринфянам нельзя проверить. Надо ли считать Кифу Симоном Петром, которого иногда называют Кифа? Слова Павла указывают на такую хронологическую последовательность событий после воскресения: сначала – Кифа, потом – апостолы. Но нигде в Новом Завете Симон Петр, ни под каким именем, не упоминается как первый свидетель явления Иисуса после воскресения и до его явления одиннадцати апостолам.

Может быть, Павел был введен в заблуждение легендой, циркулирующей в христианских кругах, которую Лука позднее включил в свое Евангелие (24:34). Павел по каким-то причинам мог указать, что Симон и Симон Петр – одно лицо. Но, как ясно из нашего прежнего анализа цитаты из Луки (24:34), приведенной ранее, Симон, который, как говорят, встретил Иисуса, не мог быть Симоном Петром. Павел упоминает, что Симон Петр видел Иисуса, чтобы усилить свою доктрину о смысле воскресения. И это – понятно. Но следует помнить: Павел не знал, что его письма сохранятся и попадут в руки множества людей. В то время и в тех условия, в которых Павел писал, ему нечего было бояться, что кто-то станет подвергать сомнению его преувеличения и искажения. Тех, кто отрицал его утверждения, он просто называл лжеучителями. Однако со временем его отповеди восприняли как факт, как истину, и учения Павла, обращенные к



евреям и неевреям, знакомым с языческими религиями эллинистического мира, достигли успеха.

Как и с Кифой, упоминание Павла о явлении Иисуса Иакову показывает, что выяснение фактов и соответствие им совершенно его не интересует. У него упоминаются не менее трех Иаковок. Кто из них видел воскрешение Иисуса? Когда и где Кифа и Иаков видели Иисуса? Разве на такие свидетельства можно полагаться?

В Послании Павла (1 Коринфянам, 15:6) нет географических указаний, в них просто написано: «потом явился более нежели пятистам братьев в одно время, из которых большая часть доныне в живых». Непонятно, он явился им только как образ или – во плоти. Более того, Павел не сообщает, присутствовал ли он сам среди этих людей, или слышал о явлении Иисуса от одного из «очевидцев», или просто воспользовался слухами, распространяемыми среди христиан. Упоминание об этом явлении подозрительно отсутствует в Евангелиях, и в Деяниях. Если бы коринфяне захотели проверить сообщение Павла, сделать это, учитывая примитивность средств сообщения в те времена, было бы очень сложно. Он не упоминает ни одного из этих пятисот. И если бы кто-то тогда задался целью выяснить, что происходило в действительности, обратиться было бы не к кому. Весь этот инцидент – или использованные Павлом слухи, или результат миссионерской активности.

## УРОК 44 УБИЙСТВО

6. Тот, кого пытаются взять в плен или в рабство, имеет право спасти себя даже ценой жизни насильника. И не имеет значения, кто является преследователем – взрослый человек, или ребенок или не отвечающий за свои поступки, - можно спасти преследуемого ценой их жизни, если нет возможности остановить их другим способом.

## ДЕНЬ 321 ПЯТНИЦА

*Не говорите ляшон а-ра о себе*

Рабби Израиль Меир Каган (1838—1933), известный в еврейском мире как Хефец Хаим, написал несколько важных книг о том, как удержаться от *ляшон а-ра* (эта тема раскрывается в главе День 43). Он часто путешествовал по еврейским общинам и читал лекции на различные темы, включая данную.

Во время одной из поездок он разговорился с одним из попутчиков. Рабби Каган спросил этого человека, куда он направляется, и тот ответил: «Я еду в город, чтобы послушать Хефеца Хаима. Он величайший мудрец и праведник в еврейском мире».

Рабби Каган был озадачен. Он возразил: «Иногда люди говорят так, но это неправда. Он не такой уж великий мудрец, и определенно он не праведник».

В гневе собеседник дал рабби пощечину и крикнул: «Да как вы смеете оскорблять этого великого человека!»

В тот же вечер этот человек пришел на лекцию и, к своему ужасу, увидел, что его недавним попутчиком был не кто иной, как Хефец Хаим. Он подбежал к рабби: «Пожалуйста, простите меня. Я знать не знал, что это вы».

Рабби Каган улыбнулся: «Вам незачем просить прощения. Вы защищали мою честь. Напротив, вы многому научили меня. Многие годы я учил людей не говорить *ляшон а-ра* о других. Теперь я понял, что не следует говорить *ляшон а-ра* и о себе».

Конечно, хорошо быть скромным человеком. Но, рассказывая эту историю, Хефец Хаим напоминает нам, что не следует отрицать собственные достоинства и пренебрежительно отзываться о себе. Тора учит: «Люби ближнего своего, как самого себя» (Ваикра, 19:18). Это значит, что мы должны любить себя тоже. Вы бы не хотели, чтобы другие люди плохо отзывались о человеке, которого вы любите. Поэтому и сами не принижайте достоинства человека, которого должны любить (свои достоинства).

Шаббат Шалом!

## 160.

## Тяжкий труд

Ребе Давид Хен, главный раввин Чернигова, хотел попасть на йехидус (духовное наставление) к своему ребе, Шмулю из Любавичей, но не успел к положенному часу. Не желая нарушать установленный порядок, он расположился в приёмной возле кабинета ребе, чтобы задать свой вопрос после того, как тот закончит дела с последним посетителем. Вскоре в приёмную вошёл слуга ребе, держа в руках сменную одежду, и тоже стал ждать окончания аудиенции. Кивком указав на свёрток в руках, он сказал:

— Странно, но каждый раз после йехидус ему нужно сменить одежду. Ума не приложу, почему так получается, что ребе буквально истекает потом. А ведь йехидус занимает не более часа, и учитель всё это время не встаёт из-за стола. Я к чему: он не двигается, тяжестей не таскает, но потеет, как землекоп. Ведь, в конце концов, — подытожил слуга саркастически, — не похоже, что йехидус — такой уж тяжкий труд!

В этот момент ребе распахнул дверь и произнёс, глядя слуге в глаза:

— Я более не нуждаюсь в твоих услугах. Уходи. Жалованье тебе выдадут.

Изумлённый слуга протянул ребе сменную одежду, развернулся и поспешил прочь.

— Хочешь знать, почему я так потею? — крикнул ребе ему вслед.

Молодой человек, покраснев до корней волос, обернулся и робко сказал:

— Да, ребе, хочу.

За прошедший час я совершил йехидус с двадцатью пятью хасидами. Если я хочу понять положение человека, мне нужно раздеться и надеть его одежду. А если хочу дать хороший совет, нужно снова раздеться и одеть уже свою — ведь оставаясь в его облачении, я вижу лишь то, что видит он. А если б он видел выход из своего положения, разве пришёл бы ко мне за советом? Стало быть, за прошедший час я разделся и оделся пятьдесят раз. Это ли не труд землекопа?

## СУББОТА

**19. Все первородное, что родится у твоего скота крупного и мелкого, мужского пола, посвяти Господу, Б-гу твоему; не работай на твоём первородном быке и не стриги первородного из твоего скота мелкого.**

всех первенцев См. комм. к Шмот, 13:2.

**20. Пред Господом, Б-гом твоим, ешь его, из года в год, на месте, которое изберет Господь, - ты и твой дом.**

из года в год Принесение жертвы не может быть отложено на целый год. Это не согласуется с тем, что говорится в Шмот, 22:29: «а на восьмой день отдай его Мне». В Мехильте разъясняется, что последняя фраза не обязывает человека принести животное в жертву на восьмой день после его рождения, а разрешает принесение его в жертву начиная с восьмого дня (ср. Ваикра, 22:27).

**21. А если будет на нем порок: хромо или слепо (оно), всякий злой порок, - не заколи его Господу, Б-гу твоему;**

**если будет он с пороком** Закон о первенцах скота рассматривается также в Ваикра, 27:26. Там приводится запрет использовать первенцев скота в качестве какой-либо другой жертвы, принесение которой возложено на человека. В Бемидбар, 18:17 мясо первородных животных, принесенных в жертву, объявляется принадлежащим коѓенам. Слова Торы «Пред Б-гом, Всесильным твоим, съедай его из года в год» относятся к тому, кому передано право распоряжаться мясом этой жертвы, т. е. коѓену, о котором говорится в книге Бемидбар. Книга Дварим является естественным продолжением первых четырех книг Пятикнижия. Все, кто слушали Моше, хорошо помнили слова, произнесенные им ранее, и ни у кого не возникало подозрений, что великий учитель собирается изменить закон. Люди понимали, что Моше не упомянул в данном случае коѓена только потому, что говорил о нем раньше и не сомневался, что люди помнят об этом законе (Хофман).

**22. Во вратах твоих ешь его, нечистый и чистый вместе, как серну и как оленя.**

**23. Только крови его не ешь, на землю вылей ее, как воду.**

## Глава 16

**1. Соблюдай месяц колосьев и совершай песах Господу, Б-гу твоему, ибо в месяце колосьев вывел тебя Господь, Б-г твой, из Мицраима ночью.**

**месяц колосьев** Иврит: *ходеш гаавив*. Букв. «месяц зеленых пшеничных побегов». Позже за этим месяцем закрепилось название «нисан».

**ночью** В книге Бемидбар (33:3) говорится: «на следующий день после того, как принесли пасхальную жертву». Это означает, что жертва была принесена ночью (см. Шмот, 12:31), а сам исход состоялся только утром, и движение сынов Израиля началось не раньше, чем забрезжил рассвет следующего дня.

**2. И заколи (жертву) песах Господу, Б-гу твоему, мелкий и крупный скот, на месте, которое изберет Господь, чтобы пребывать Его Имени там.**

**и приноси пасхальную жертву** Как выражение благодарности за милосердие Всевышнего.

**из мелкого и крупного скота** В книге Шмот, 12:3 говорится о том, что в качестве пасхальной жертвы должен был быть принесен ягненок. В Храме вместе с пасхальной жертвой приносилась жертва хагига («праздничная жертва»). Она могла быть принесена из мелкого или крупного скота. Описание принесения праздничной жертвы приводится в Диврей Гаямим II, 35:7-14. В стихе 13 этой главы говорится, что ягненка, принесенного в качестве пасхальной жертвы, зажарили, согласно требованию закона, на открытом огне. А быка, принесенного в качестве мирной жертвы, сварили. Отсюда понятно, что бык не имел непосредственного отношения к пасхальной жертве, которую можно готовить только на открытом огне и запрещается варить. Следовательно, бык мог быть принесен только в качестве праздничной жертвы.

**3. Не ешь при нем квасного; семь дней ешь при нем опресноки, хлеб бедствования; ибо с поспешностью вышел ты из земли Мицраима; чтобы ты помнил день твоего исхода из земли Мицраима во все дни жизни твоей.**

**не ешь при этом** Вместе с мясом пасхальной жертвы.

**семь дней ешь при этом** Весь период, когда запрещено употребление в пищу всего квасного. Запрет употребления в пищу квасного вступал в силу непосредственно перед принесением пасхальной жертвы.

**хлеб бедности** Маца получила свое название потому, что она всегда была пищей людей, находящихся в зависимом положении и не имеющих возможности свободно распоряжаться собственным временем. Вне всякого сомнения, в период исхода из Египта она приобрела особое значение, связанное с освобождением из рабства.

**ибо поспешно ушел ты** Одно только воспоминание о том, с какой поспешностью произошел исход из Египта, должно убедить каждого в том, что причиной избавления из египетского рабства было Б-жественное Провидение, а не проявление воли и силы человека.

**4. И да не будет видно у тебя опары во всем пределе твоём семь дней, и не останется от мяса (жертвы), какую заколешь вечером, в первый день, до утра.**

**и пусть не видно будет у тебя** «Все квасное, которое принадлежит тебе, ты не должен видеть, т. е. не должен оставлять в своем владении. Но никто не запрещает тебе видеть квасное, принадлежащее другим» (Сифри).

**закваски** См. Шмот, 12:19.

**вечером** Речь идет о 14-м числе месяца нисан, т. е. о кануне праздника Песах, когда во второй половине дня в силу вступает запрет иметь что-либо квасное в своем владении. Слово «вечером» не служит указанием на то, что пасхальную жертву приносили в ночное время. Его следует понимать как «с наступлением вечера», т. е. перед заходом солнца.

**до утра первого дня** Пасхальную жертву следовало съесть в течение одной ночи. Все оставшееся мясо подлежало сожжению. Праздничную жертву можно было есть в течение всего следующего дня.

**5. Не можешь ты заколоть (жертву) песах в одних из ворот твоих, которые Господь, Б-г твой, дает тебе.**

где-либо во вратах твоих Этот закон приводится еще раз, чтобы сыны Израиля не подумали, что они должны в точности повторять все то, что было предписано сделать в пасхальную ночь, предшествовавшую исходу из Египта. Вне всякого сомнения, во все последующие годы запрещалось принесение жертвы на пороге дома, а также не вменялось в обязанность мазать кровью косяки дверей.

**6. Но только на месте, какое изберет Господь, Б-г твой, чтобы пребывать Его Имени там, закальвай песах вечером, при заходе солнца, в пору твоего исхода из Мицраима.**

**7. И испеки, и ешь на месте, какое изберет Господь, Б-г твой, и обратишься утром, и пойдешь к твоим шатрам.**

и возвратишься утром 16-го числа месяца Нисан.

и уйдешь в шатры свои Иными словами, вернешься домой или в твое временное жилище в Иерусалиме (Эрлих).

**8. Шесть дней ешь опресноки, а в седьмой день удержание (от трудов) Господу, Б-гу твоему, не делай работы.**

шесть дней В Дварим, 16:3 и в Ваикра, 13:6 записано повеление не есть квасное в течение семи дней. Есть несколько путей для снятия противоречия между этими двумя утверждениями. Проще всего отнести стих 8 к тому, что сказано непосредственно перед ним. Тогда становится очевидно, что речь идет о всех днях праздника, следующих за первым днем, когда в Иерусалиме собирается весь народ для принесения пасхальной жертвы. Мудрецы Талмуда выводят из этого предложен мацу распространяется только на первый день Песаха. Остальные шесть дней человеку запрещается есть квасное, но он не обязан есть мацу.

**а в день седьмой** В седьмой день праздника Песах. Песах представляет собой самый грандиозный из всех известных праздников, связанных с историческими событиями. Он посвящен как рождению народа, так и началу формирования его религиозного сознания, за-



вершившегося в день дарования Торы. В эпоху царей Песах отмечался с особой торжественностью (см. Диврей га'ямим II, гл. 30 и 35). В дни царя Хизкиягу этому празднику был придан смысл возобновления союза со Всевышним.

**9. Семь недель отсчитай себе, от начала (нанесения) серпа на хлеба начни считать семь недель;**  
со времени, когда заносят серп См. комм. к Ваикра, 23:15.

**10. И соверши праздник седмиц Господу, Б-гу твоему, (с) данью доброхотного дара твоей руки, какую ты дашь, как благословит тебя Господь, Б-г твой.**

**и совершай праздник Шавуот** Букв. «праздник недель». В Шмот (23:16) этот день назван *хаг гакацир* - «праздник жатвы», а в Бемидбар (28:26) - *йом габикурим* - «день первинок» (праздник первых плодов урожая). Нетрудно заметить, что в этих названиях подчеркнут сельскохозяйственный аспект праздника. В молитвах он называется *zman matan Torateinu* («время дарования нашей Торы»). Таким образом, в молитвах уделяется большее внимание историческому аспекту праздника и тому значению, которое он имеет для всех поколений еврейского народа, а не только для тех поколений, которые жили в Эрец-Исраэль.

**добровольный дар твой** Т. е. дар. соответствующий возможностям приносящего жертву. Если в Песах приносили строго определенную жертву, то в Шавуот каждый из пришедших на праздник приносил с собой дары в соответствии со своим состоянием.

**11. И радуйся пред Господом, Б-гом твоим, ты и твой сын, и твоя дочь, и твой раб, и твоя рабыня, и левит, который во вратах твоих, и пришелец, и сирота, и вдова, которые в среде твоей, на месте, какое изберет Господь, Б-г твой, чтобы пребывать Его Имени там.**

**и радуйся** Ср. Дварим, 12:12 и 14:29. «Обязанность человека - пребывать в веселье и радости в дни праздников. Это повеление относится к главе семьи, к его жене и детям, а также ко всем находящимся у него на иждивении. Детям в эти дни дарят сладости и орехи, а жен-

щинам - наряды и украшения. Одна из важнейших дополнительных обязанностей, лежащих на человека в праздничные дни, - посылать еду голодным, сиротам и вдовам, а также бедным» (Шулхан Арух).

## **12. И помни, что рабом был ты в Мицраиме, и соблюдай и исполняй все эти законы.**

**что рабом был ты** «Если бы Всевышний не избавил тебя из Египта, ты бы не мог прийти с дарами в Храм» (Раши).

В отличие от праздников Песах и Суккот, Шавуот не связан с какими-либо заповедями, кроме принесения первых плодов в Храм. О многих деталях сельскохозяйственного цикла в древнем Израиле можно узнать из книги Рут. Во многих общинах распространен обычай не спать всю ночь праздника Шавуот, читая отрывки из Торы и книг пророков. Существует специальная книга, которую читают в ночь Шавуот - «Тикун лайла Шавуот». В этот день принято украшать синагоги цветами и ветками растений. Многие стараются приурочить к этому празднику время начала изучения Торы или еврейского алфавита своего подрастающего сына.

## **13. Праздник кущей совершай у себя семь дней, когда убираешь с твоего тока и с давилни твоей.**

**праздник Суккот** Название этого праздника объясняется в Ваикра, 23:42. Он назван *хаг гаасиф* - «праздник сбора урожая» в Шмот, 23:16 и 34:22.

## **14. И веселись в праздник твой ты и твой сын, и твоя дочь, и твой раб, и твоя рабыня, и левит, и пришелец, и сирота, и вдова, которые во вратах твоих.**

## **15. Семь дней празднуй Господу, Б-гу твоему, на месте, которое изберет Господь; ибо благословит тебя Господь, Б-г твой, во всем урожае твоём и во всяком деле рук твоих, и будешь только весел.**

**семь дней** Следует обратить внимание на то, что Тора не включает Шмини-Ацет (восьмой заключительный день) в число дней праздника Суккот. В Ваикра, 23:36 разъясняется, что этот праздник, на-

ступающий сразу же за последним днем Суккот, представляет собой день, отмеченный особым весельем и отличающийся характером и своими заповедями от семи дней Суккот, предшествующих ему. Вне всякого сомнения, в этой главе Моше не ставит перед собой цели перечислять все особые даты, которыми отмечен еврейский календарь. В частности, он пропускает праздник начала года - Рош Га-шана и праздничный день очищения от грехов Йом-Кипур. В этом месте повествования Тора сосредоточила свое внимание исключительно на трех главных праздниках, когда все сыны Израиля были обязаны прийти в Иерусалим, подняться на Храмовую гору и принести праздничные жертвы в Храме. Часто их называют *шалош регалим* - «три праздника восхождения» (ссылки на соответствующие стихи приведены в следующем стихе). Шмини-Ацерет Талмуд называет *регель бифней ацмо* - «отдельный праздник восхождения». Имеется в виду, что на этот, восьмой, день не распространяется обязанность приходить в Храм. Однако большинство людей, пришедших на Суккот и оставшихся в Иерусалиме до конца праздника, поднимались на Храмовую гору и 22-го числа месяца Тишрей (календарная дата Шмини-Ацерет).

**и будешь ты только радоваться** В Шмини-Ацерет человек должен был испытывать особенно сильную радость. На то есть несколько причин.

1) Миновали тревожные дни суда (два праздничных дня начала нового года) и ответственный день прощения грехов Йом-Кипур; прошли семь праздничных дней Суккот - праздника, наполненного самыми разными заповедями (например, такими, как заповедь строить суку и пребывать в ней на протяжении всех дней праздника и заповедь соединения четырех видов растений). И вот, наконец, наступил праздничный день, который символизирует завершение всей ответственной духовной работы первых дней года и переход к будням. В этот день, когда исполнено все, что требует закон Торы, человек радуется в уверенности, что его плохие поступки были прощены после раскаяния и молитв, а заповеди были благосклонно приняты Всевышним.

2) Осенние праздники приходятся в тот период года, когда урожай уже был собран, и люди вкладывали в исполняемые ими заповеди суки и четырех видов растений не только высокий духовный и ми-

стический смысл, но и чувство благодарности Творцу, обеспечившему их всем необходимым. Шмини-Ацерет, когда радость и веселье достигают апогея, Тора часто называет просто «праздник», подчеркивая тем самым, что упоминание о празднике прежде всего должно ассоциироваться с этим днем необычного веселья.

«Характерной чертой праздника Суккот всегда было служение Всевышнему с радостью. Кофены обходили жертвенник с длинными ивовыми ветвями, произнося хвалебные гимны и повторяя: «Всевышний, спаси! Всевышний, спаси! Всевышний, дай успех! Всевышний, дай успех!» (Тегилим, 118:25). Но своего апогея веселье достигало в процессии, провожавшей кофена, спускавшегося набрать воду из источника Шилоах, чтобы принести жертву возлияния воды на жертвеннике, находившемся во дворе Храма. К источнику спускались ночью при свете факелов, пели и кружились в танце. Пение сопровождалось игрой на флейтах, арфах, цимбалах и других музыкальных инструментах. Были и такие, кто с величайшим искусством жонглировал факелами. В этой процессии (сопровождавшейся пением, танцами и в жонглирование факелами) принимали участие великие мудрецы Торы и люди, известные своей праведностью. В Мишне говорится: «Тот, кто никогда не участвовал в процедуре зачерпывания воды, не знает, что такое радость».

Шмини-Ацерет - восьмой заключительный день осенних праздников - после разрушения Храма, в диаспоре, получил особый характер. Появление многочисленных обычаев, связанных с проявлением особого уважения к Торе, стало причиной того, что этот день стали называть *Симхат Тора* - «Радость Торы». К этому дню приурочили окончание годичного цикла чтения свитка Торы по недельным главам. В средние века в большинстве общин распространился обычай доставать все свитки Торы из *Арон-Кодеша*, танцевать с ними и обходить здание синагоги.

**16. Трижды в году пусть явится все мужское твое (население) пред Господа, Б-га твоего, на месте, какое Он изберет: в праздник опресноков, и в праздник седмиц, и в праздник кущей, и не должно явиться пред Господом с пустыми руками.**

**три раза в году** Подробное описание заповедей, связанных с тремя праздниками восхождения, приводится в Шмот, 23:14-17 и 34:23. **с пустыми руками** Т. е. без жертвы.

**17. Каждый по дару своей руки, по благословению Господа, Б-га твоего, какое Он дал тебе.**

**СЕДЬМОЕ ЧТЕНИЕ**

После этого Моше напомнил евреям законы трех праздников па-ломничества: Песах, Шавуот и Суккот, которые им предстоит праздновать в городе, где будет воздвигнут Храм.

Радоваться жизни

**«И веселись в праздник твой» (Дварим, 16:14).**

Рабби Шнеур-Залман из Ляд, основоположник ХаБаДа, объяснял этот стих так: «Вы должны усвоить внутренний смысл праздника. Это наполнит ваши праздники радостью; они станут вашими собственными, личными празднествами».

## УРОК 161

Видение, которое Деяния (7:55-56) приписывают Стефану, в лучшем случае – галлюцинация, и, конечно, не носит божественного характера. Фактически, это – легенда, созданная ранними христианами, в награду своему первому мученику.

И Павел услышал Иисуса, мучаясь виной, в неуравновешенном состоянии и страдая от удара, о чем сам говорит (Деяния, 9:4-5, 22:7-8, 26:14-15; 1 Коринфянам, 15:8). Конечно, это не самое надежное свидетельство.

То, что переживает автор Книги Откровения (Откровение, 1:10-20), было, в лучшем случае, плодом его воображения. Его описания воссоздают образ, не имеющий к Иисусу никакого отношения. Его видение не подтверждает факта воскрешения Иисуса – просто его сознание было готово воспринять некий образ, соответствующий его представлению о небесном Иисусе. И эта идентификация ни на чем не основана.

Не следует недооценивать недостаток достоверности всей имеющейся информации о явлении Иисуса после воскрешения из мертвых. Сообщения Нового Завета были призваны создать впечатление, что все это действительно произошло. Но надежных свидетельств этому, что бы ни говорили миссионеры, не существует. Нет очевидцев. Никто не видел, как Иисус выходил из усыпальницы. Есть только сообщения из третьих рук. Примечательно, что Евангелия от Луки и Матфея больше всего расходятся именно в тех пунктах, где не следуют Марку, первому из евангелистов, а именно – в рассказах о детстве и явлениях Иисуса после воскрешения. Информация о воскрешении и встречах с воскресшим Иисусом «воспроизведена» после предполагаемых событий. Вначале была вера в воскрешение, истории об этом написаны потом – для подкрепления веры.

Как бы ни старались авторы Нового Завета доказать свою правоту, истина прорывается сквозь их писания, демонстрируя, что они сфабрикованы. Мнения о явлениях Иисуса после воскрешения возникли из мифа и «подогреты» эмоциями – горем, разочарованием и чувством вины, которые последователи Иисуса испытывали после его смерти. С другой стороны, несоответствия этих историй дали

положительный эффект – большинство евреев восприняли их как фальсификацию.

Что касается того, где тело Иисуса, в конце концов, оказалось, мы не располагаем достаточной информацией, чтобы дать на это определенный ответ. Тело исчезло, но противоречие сообщений об этих событиях осталось. Эта вымышленная, фальсифицированная история бросает тень недоверности и на другие утверждения об Иисусе, в частности, о том, что он способен обеспечить своим последователям вечную жизнь. Есть, однако, обещание вечной жизни, не связанное с верой в смерть и воскрешение Иисуса. Это обещание связано с Торой, ибо в еврейских Писаниях сказано: «Это древо жизни для тех, кто держится за него» (Притчи, 3:18). Это – слава святой Торы Творца, «пути которой, пути приятные, и все ее пути – мир» (Притчи, 3:17).



## УРОК 44 УБИЙСТВО

7. Разрешено убить вора, т. к. очевидно, что хозяин не будет молча смотреть, как забирают его имущество, и вор готов также и к убийству, поэтому он считается «преследователем», которого разрешено убить. Однако, в случае, когда очевидно, что вор пришел только ради имущества, то его запрещено убивать. Так, например, отец, который ворует у сына, или близкий человек, который, очевидно, что не будет убивать, - запрещено убивать его, и убивший должен понести наказание в суде.

**ДЕНЬ 322**  
**ШАББАТ**

Во время Шаббата повторите материал предыдущих шести дней и обсудите за субботним столом некоторые из изученных текстов.

День 316. Время хранить молчание.

День 317. Когда не следует хвалить человека.

День 318. Вы и ваш бывший (или бывшая) супруг (супруга).

День 319. Меч Соломона: как защитить интересы ребенка.

День 320. Особые обязательства, которые берут на себя приемные родители.

День 321. Не говорите *лашон а-ра* о себе.

Шаббат Шалом!

**161.****У всего своё место**

Как-то рабби Михл из Злочова приехал к Великому Магиду со своим маленьким сыном Ицхаком. Магид пригласил их к себе в комнату, а сам вышел, и пока его не было, мальчик взял со стола табакерку, осмотрел её со всех сторон и положил обратно. когда Магид вошёл в комнату, он с порога посмотрел на Ицхака и сказал ему:

— Каждая вещь обладает своим местом; любая перемена места имеет свой смысл. Если кто-то этого не знает, не должен ничего переставлять.

## УРОКИ ЖИЗНИ

В создании этой книги принимали участие:

Йшайя Гиссер  
Довид Альтман  
Йосеф Гафт  
Сергей Казимиров  
Леа Мец

Составитель - Дов-Бер Байтман

По всем интересующим Вас вопросам,  
комментариям и предложениям, просьба обращаться  
**[federation.monoteism@gmail.com](mailto:federation.monoteism@gmail.com)**

Хотим поблагодарить тех, кто внес свой вклад в то чтобы  
этот еженедельник мог быть выпущен в свет.